

السلسلة الانصارية
(١)

- ١- كشف الستر عما ورد في السفر إلى القبر
- ٢- اسعاف الخلان بما ورد في ليلة النصف من شعبان
- ٣- تحفة القاري في الرد على الغاري

اشتیخ حماد بن محمد الانصاری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حقوق الطبع محفوظة
١٤٠٦ - ١٩٨٦ م

كشف الستر عما ورد في السفر إلى القبر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على نبينا محمد وآل
وصحبه أجمعين.

وبعد فقد ورد إلى سؤال صورته: وقع بين شخصين نزاع، هل يجوز
لشخص أن ينوي السفر لمجرد زيارة قبر النبي ﷺ دون المسجد؟ أفتونا،
والله يحفظكم.

والجواب: أن زيارة القبور كان منهيًّا عنها في أول الإسلام لقرب
الناس آنذاك من عبادة الأصنام ثم نسخ ذلك بقوله ﷺ: «كنتُ نهيتكم
عن زيارة القبور، فزوروها فلنها تذكركم الآخرة.» وأبيحَت الزيارة للرجال
دون النساء وبقيت في حق النساء محرومة إلى يوم القيمة لحديث ابن عباس
رضي الله عنهما عند أبي داود والترمذِي وغيرهما: «لعن رسول الله ﷺ
زائرات القبور... الحديث.»^(١) كما أن شد الرحل إلى قبر مخصوص
محرم لحديث أبي هريرة في الصحيحين: «لا تشد الرجال إلًا إلى ثلاثةٍ

(١) حديث صحيح من طريق أبي صالح عن ابن عباس، وأبو صالح هذا قيل: باذام مولى أم هانىء،
وقيل ميزان البصري. فعل كلٍ من القولين فالحديث صحيح، لأن باذام إذا روى عنه محمد بن
جحادة فحديثه صحيح، وهذه الرواية من روایته عنه بخلاف ما إذا روى عنه الكلبي وأمثاله. وأما
على القول بأن أبي صالح هذا هو ميزان البصري فلا خلاف في صحة هذه الرواية لأنه ثقة، وليس
في سنته انقطاع ولا تدليس ولا إرسال.

مساجد... الحديث». وفي هذا الحديث الأخير مشروعية شد الرحل إلى أحد المساجد الثلاثة: المسجد الحرام، والمسجد النبوي، والمسجد الأقصى. وأما ما سوى هذه المساجد الثلاثة فقد دل هذا الحديث الصحيح على أنه لا يجوز شد الرحل إليه بمجرده. وذلك إذا كان يقصد الزائر مجرد زيارة قبر النبي ﷺ دون المسجد. وأما إذا قصد المسجد ثم زار القبر الشريف فهذا مشروع لما تقدم من مشروعية زيارة القبور للرجال. ولم يرد عن النبي ﷺ نص صحيح في جواز شد الرحال إلى قبر مخصوص سواء كان قبره ﷺ أو قبر غيره، فمن ثم لم ينقل عن أحد من أصحابه رضي الله عنهم ولا عن أحد من التابعين لهم بإحسان أنه شد رحلاً لمجرد قصد زيارة قبره ﷺ ولا لمجرد زيارة قبر غيره.

عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد». فالخير في اتباع السلف والشر في ابتداع الخلف. هذا وقد استدل بعض المتأخرین من ينتمي إلى العلم على مشروعية مجرد قصد زيارة القبر الشريف أو غيره بأدلة إما موضوعة أو ضعيفة جداً لا تثبت بعثتها الأحكام الشرعية كما هو معلوم عند أهل التحقيق والمعرفة بالحديث، أذكرها مع بيان بطلانها أو ضعفها بما قاله أئمة الشان، فأقول بعد الاستعانة بالله :

أدلة المجيزين لشد الرحل وعدم قابليتها للإسْتَدَالَالْ بِهَا عَلَى دَعْوَاهُمْ أَرْبَعَةُ عَشَرَ حَدِيثاً

١- «من زار قبرى وجبت له شفاعتي» أخرجه أبو الشيخ وابن أبي الدنيا عن ابن عمر، وهو في صحيح ابن خزيمة وأشار إلى تضعيقه، وقال: «في القلب من سنته شيء، وأنا أبراً إلى الله من عهده». قلت: وفيه مجھولان.

أ- عبدالله بن عمر العمري، قال أبو حاتم: مجھول.

ب- موسى بن هلال البصري العبدى، قال أبو حاتم: مجھول.
وقال العقili: لا يصح حديثه، ولا يتابع عليه، يعني هذا الحديث.
وقال الذهبي: وأنكر ما عنده حديثه عن عبدالله بن عمر عن نافع
عن ابن عمر... فذكر هذا الحديث. وفي رواية: «من زار قبرى
حلت له شفاعتي».

٢- «من حج فزار قبرى بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي.» أخرجه الطبراني والبيهقي عن ابن عمر، وفيه حفص بن سليمان القارى، قال ابن عدي: رمي بالكذب والوضع. وقال الإمام أحمد بن حنبل: متروك الحديث. وقال البخارى: تركوه. وقال ابن خراش: كذاب يضع الحديث. وذكر الذهبي هذا الحديث من منكراته بما لفظه:
«وفي ترجمته في كتاب الضعفاء للبخاري تعلقاً: ابن أبي القاضي
حدثنا سعيد بن منصور حدثنا حفص بن سليمان عن ليث عن مجاهد
عن ابن عمر مرفوعاً: «من حج وزارني بعد موتي... الحديث.»

٣- «من زارني بالمدينة محتسباً كنت له شهيداً أو شفيعاً يوم القيمة.»
أخرجه البيهقي عن أنس، وفيه أبو المثنى سليمان بن يزيد الكعبي،
قال الذهبي: متروك. وقال أبو حاتم: منكر الحديث. وقال ابن

حبان لا يجوز الاحتجاج به.

٤- «من حج ولم يزرنى فقد جفاني». قال السخاوى في المقاصد: لا يصح ، أخرجه ابن عدى في الكامل وابن حبان في الضعفاء والدارقطنى في العلل وغرائب مالك عن ابن عمر مرفوعاً . وقال الذهبي في الميزان : بل هو موضوع .

٥- «من زار قبرى - أو قال من زارنى - كنت له شفيعاً أو شهيداً ، ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم القيمة ». أخرجه أبو داود الطيالسى في مسنده عن عمر بن الخطاب ، وفيه مجهول وسنده كما يلى : قال أبو داود : حدثنا سوار بن ميمون أبو الجراح العبدى قال حدثنا رجل من آل عمر عن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول . . . الحديث .

٦- «من زارنى بعد موئي فكأنما زارنى في حيatic ، ومن مات بأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيمة ». أخرجه الدارقطنى في سننه وابن عساكر عن حاطب ، وفيه هارون أبو قزعة أو ابن أبي قزعة ، قال البخارى : لا يتبع على هذا الحديث . وشيخ أبي قزعة أيضاً مجهول ، وقد ذكر الذهبي في الميزان حدث حاطب هذا وحدث عمر الذي قبله من منكرات هارون بن أبي قزعة .

٧- «من زارنى وزار أبي ابراهيم في عام واحد دخل الجنة ». قال النووي في المجموع : حدث موضوع ، لا أصل له ولم يروه أحد من أهل العلم بالحديث .

٨- «من جاءنى زائراً لم تنزعه حاجة إلا زيارتى كان حقاً علىيَ أن أكون له شفيعاً يوم القيمة ». أخرجه ابن النجاشى في الدرة الثمينة في تاريخ المدينة والدارقطنى في سننه ، وفيه مسلمة بن سالم قال الذهبي في ديوان الضعفاء : فيه تجهم . وقال ابن عبدالهادى في الصارم : مجهول الحال لم يُعرف بنقل العلم ولا يحل الاحتجاج بخبره وهو شبيه موسى ابن هلال العبدى المتقدم .

٩- «من لم يزور قبرى فقد جفاني». رواه ابن النجار في تاريخ المدينة بلا سند بصيغة التمريض ولفظه: رُوِيَ عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: ... الحديث.

قال ابن عبد الهادى: هذا الحديث من الموضوعات المكذوبة على علي بن أبي طالب.

قلت: وفي سنته النعمان بن شبى الباهلى كان متهمًا. وقال ابن حبان: يأتي بالطامات. وذكره الذهبي في الميزان وفي سنته أيضًا محمد ابن الفضل بن عطية المدينى كذاب مشهور بالكذب ووضع الحديث. قال الذهبي في الميزان: قال أحمى: حديثه حديث أهل الكذب. وقال ابن معين: الفضل بن عطية ثقة وابنه محمد كذاب. وقال الذهبي: مناكير هذا الرجل كثيرة لأنه صاحب حديث. وقال أيضًا: قال الفلاس: كذاب. وقال البخارى: سكتوا عنه رماه ابن أبي شيبة بالكذب. وقد رُوِيَ هذا الحديث عن علي مرفوعاً بسند فيه عبد الملك ابن هارون بن عترة وهو متهم بالكذب ووضع الحديث. قال يحيى: كذاب. وقال أبو حاتم: متزوك ذاہب الحديث. وقال السعدي: كذاب. وقال الذهبي: واتهم بوضع حديث «من صام يوماً من أيام البيض عُدِلَ عشرة آلاف سنة» لهذا الكذاب - أعني عبد الملك بن هارون - له بلايا كثيرة تراجع في الميزان للذهبي.

١٠- «من أتى زائراً لي وجبت له شفاعتي... الحديث». أخرجه يحيى الحسيني عن بكر بن عبد الله مرفوعاً. وقال ابن عبد الهادى: هذا حديث باطل لا أصل له. مع أنه ليس فيه دليل على محل النزاع وهو السفر إلى القبر.

١١- «من لم تتمكنه زيارتي فليزور قبر إبراهيم الخليل». قال ابن عبد الهادى: هذا من الأحاديث المكذوبة والأخبار الموضوعة وأدنى من يُعَدُّ من طلبة العلم يعلم أنه حديث موضوع وخبر مفتعل مصنوع، وذكر مثل هذا الكذب من غير بيان حاله قبيح بمن

ينتسب إلى العلم.

١٢- «من حج حجة الاسلام وزار قبرى وغزا غزوة وصل على في بيت المقدس لم يسأله الله فيما افترض عليه». رواه ابو الفتح الأزدي في الجزء الثاني من فوائدہ بسنده إلى أبي سهل بدر بن عبد الله المصيصي عن الحسن بن عثمان الزبيدي. قال الذهبي : حديث بدر عن الحسن بن عثمان الزبيدي باطل يعني هذا الحديث. وقد رواه عنه النعمان بن هارون هذا مع أن أبا الفتح الأزدي ضعيف. وقال ابن الجوزي : كان حافظاً ولكن في حديثه مناير وكانوا يضعفونه، وقال الخطيب : متهم بوضع الحديث ضعفه البرقاني وأهل الموصل لا يعدونه شيئاً.

١٣- «من زارني حتى ينتهي إلى قبري كنت له يوم القيمة شهيداً أو قال شفيعاً». أخرجه العقيلي في الضعفاء عن ابن عباس مرفوعاً ومن طريقه أخرجه ابن عساكر. هذا حديث موضوع على ابن جريج قال ابن عبدالهادي : قد وقع تصحيف في متنه وإسناده. أما التصحيف في متنه فقوله «من زارني» من الزيارة وإنما هو «من رأني في المنام كان كمن رأني في حياتي» هكذا في كتاب العقيلي في نسخة ابن عساكر «من رأني» من الرؤيا فعل هذا يكون معناه صحيحاً لقوله عليه السلام : «من رأني في المنام فقد رأني ، لأن الشيطان لا يتمثل بي» وأما التصحيف في سنته فقوله «سعيد بن محمد الحضرمي» والصواب «شعيـب بن محمد» كما في رواية ابن عساكر. فعل كل حال فهذا الحديث ليس بثابت سواءً كان بلفظ الزيارة أو الرؤيا لأن راويه فضالة بن سعيد ابن زمـيل المزنـي شـيخ مـجهـول لا يـعـرف له ذـكـر إـلا في هـذـا الـخـبر الـذـي تـفـرـدـ به وـلـمـ يـتـابـعـ عـلـيـهـ وـقـالـ الـذـهـبـيـ : قـالـ الـعـقـيلـيـ : حـذـيـثـهـ غـيرـ مـحـفـوظـ ، حـدـثـنـاـ سـعـيدـ بـنـ مـحـمـدـ الـحـضـرـمـيـ حـدـثـنـاـ فـضـالـةـ بـنـ سـعـيدـ بـنـ يـحـيـىـ عـنـ بـنـ جـرـيـجـ عـنـ عـطـاءـ عـنـ بـنـ عـبـاسـ مـرـفـوعـاـ : «مـنـ زـارـنـيـ فـيـ حـيـاتـيـ كـمـنـ زـارـنـيـ فـيـ حـيـاتـيـ». وـقـالـ الـذـهـبـيـ : هـذـاـ

موضوع على ابن جريج .

١٤ - (ما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرنـي فليس له عذر). أخرجه ابن النجـار في تاريخـ المـديـنة عنـ أنسـ وـفيـهـ سـمعـانـ بـنـ الـمـهـديـ قالـ الـذـهـبـيـ : سـمعـانـ بـنـ الـمـهـديـ عنـ أنسـ بـنـ مـالـكـ حـيـوانـ لـاـ يـعـرـفـ ،ـ لـهـ نـسـخـةـ مـكـذـوبـةـ رـأـيـتـهـ قـبـحـ اللـهـ مـنـ وـضـعـهـاـ .ـ قـالـ اـبـنـ حـجـرـ فـيـ اللـسـانـ :ـ وـهـذـهـ النـسـخـةـ مـنـ روـاـيـةـ مـحـمـدـ بـنـ الـمـقـاتـلـ الـرـازـيـ عنـ جـعـفـرـ اـبـنـ هـارـونـ الـوـاسـطـيـ عنـ سـمعـانـ فـذـكـرـ النـسـخـةـ وـهـيـ أـكـثـرـ مـنـ ثـلـاثـ مـائـةـ حـدـيـثـ .ـ

* * *

قلـتـ :ـ هـذـهـ أـرـبـعـةـ عـشـرـ حـدـيـثـاـ يـسـتـدـلـ بـهـ الـقـائـلـوـنـ عـلـىـ جـوـازـ شـدـ الـرـحـلـ إـلـىـ الـقـبـرـ ،ـ وـهـذـاـ جـمـلـةـ مـاـ اـحـتـجـ بـهـ مـنـ أـجـازـ شـدـ الـرـحـلـ إـلـىـ زـيـارـةـ الـقـبـرـ الـشـرـيفـ بـمـجـرـدـهـ .ـ فـقـدـ تـبـيـنـ لـكـ أـنـ جـمـيـعـ هـذـهـ الـأـخـبـارـ لـيـسـ فـيـهـاـ حـدـيـثـ صـحـيـحـ وـلـاـ حـسـنـ بـلـ كـلـهـاـ ضـعـيـفـةـ جـدـاـ أـوـ مـوـضـعـةـ لـاـ أـصـلـ هـاـ كـمـ تـقـدـمـ لـكـ عـنـ أـئـمـةـ هـذـاـ الشـانـ مـفـصـلـاـ ،ـ فـلـاـ تـغـرـ بـكـثـرـ طـرـقـهـاـ وـتـعـدـدـهـاـ ،ـ فـكـمـ مـنـ حـدـيـثـ لـهـ طـرـقـ أـصـعـافـ هـذـهـ الـطـرـقـ الـتـيـ سـرـدـنـاـهـاـ عـلـيـكـ وـمـعـ ذـلـكـ فـهـوـ مـوـضـعـ عـنـدـ أـهـلـ الـبـابـ لـأـنـ الـكـثـرـ لـاـ تـفـيـدـ إـذـاـ كـانـ مـدارـهـاـ عـلـىـ الـكـذـابـيـنـ أـوـ الـمـتـهـمـيـنـ أـوـ الـمـتـرـوـكـيـنـ أـوـ الـمـجـهـولـيـنـ كـمـ سـمـعـتـ فـيـ هـذـهـ الـأـحـادـيـثـ فـانـهـ لـاـ تـخـلـوـ مـنـ كـذـابـ أـوـ مـتـهـمـ أـوـ مـتـرـوـكـ أـوـ مـجـهـولـ لـاـ يـعـرـفـ أـبـداـ ،ـ وـمـثـلـ هـذـاـ لـاـ يـصـلـحـ لـلـتـقـوـيـةـ كـمـ هـوـ مـعـلـومـ عـنـدـ أـهـلـ هـذـاـ الـفـنـ ،ـ هـذـاـ إـذـاـ لـمـ يـكـنـ مـنـ الصـحـيـحـ مـاـ يـبـطـلـهـاـ فـكـيـفـ وـهـوـ مـوـجـودـ وـمـعـلـومـ فـيـ الصـحـيـحـ كـمـ تـقـدـمـ مـنـ مـنـعـ شـدـ الـرـحـلـ إـلـىـ غـيرـ الـمـسـاجـدـ الـثـلـاثـةـ .ـ

قالـ شـيـخـ الـاسـلامـ اـبـنـ تـيـمـيـةـ فـيـ اـقـضـاءـ الـصـرـاطـ الـمـسـتـقـيمـ فـيـ مـخـالـفـةـ أـصـحـابـ الـجـحـيـمـ :ـ لـمـ يـبـثـتـ عـنـ النـبـيـ ﷺـ حـدـيـثـ وـاحـدـ فـيـ زـيـارـةـ قـبـرـ مـخـصـوصـ وـلـاـ روـيـ فـيـ ذـلـكـ شـيـئـاـ لـاـ أـهـلـ الصـحـيـحـ وـلـاـ السـنـنـ وـلـاـ الـأـئـمـةـ الـمـصـنـفـوـنـ فـيـ الـمـسـانـيدـ كـالـإـمـامـ أـحـمـدـ وـغـيـرـهـ وـإـنـمـاـ روـيـ هـذـهـ الـأـحـادـيـثـ مـنـ جـمـعـ الـمـوـضـعـ وـغـيـرـهـ ،ـ وـأـجـلـ حـدـيـثـ روـيـ فـيـ ذـلـكـ حـدـيـثـ روـاـيـةـ الدـارـقـطـنـيـ ،ـ وـمـعـ

ذلك فهو ضعيف باتفاق أهل العلم، بل الأحاديث المروية في زيارة قبره عليه السلام كقوله: «من زارني وزار أبي إبراهيم الخليل في عام واحد ضمنت له على الله الجنة». و «من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حيالي»^(٢) و «من حج ولم يزرنِي فقد جفاني». و نحو هذه الأحاديث مكذوبة موضوعة انتهى كلام ابن تيمية.

قلت: هذا هو الصواب الذي يجب أن يُدان الله به، ومن كان عنده حديث صحيح في هذا الموضوع - أعني في جواز شد الرحل إلى قبر مخصوص - فعليه بالبيان، وأما هذه الأحاديث فهي كما قدمت إما أحاديث موضوعة مكذوبة وإما أحاديث ليست في شد الرحل بل هي في الزيارة المنشورة المجمع عليها، وفي هذه الزيارة نصوص صحيحة صريحة تغنى عن هذه البواطل التي لا يصح الاحتجاج بها في ثبوت حكم من الأحكام الشرعية كائناً ما كان بل ولا تجوز روايتها إلا مع بيان أنها موضوعة أو ضعيفة لا تصلح للاحتجاج بها لئلا يدخل في قوله عليه السلام «من حَدَثَ عَنِي بِحَدِيثٍ يُرَى أَنَّهُ كَذَبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ» عند مسلم وغيره عن المغيرة بن شعبة وسمرة بن جندب مرفوعاً بلفاظ متعددة والله أعلم. وصلى الله على نبينا محمد وآلته وسلم.

(٢) ورد هذا أيضاً في حديث طويل عن عثمان بن مظعون، وفي سنته ضعيف وكذاب ومجاهيل، فالكذاب القاسم العمري، قال أحمد: كان يكذب وبِطْشَ، ومع الأسف ذكره ابن الجوزي في تلبيس إبليس كعادته في كتبه من ذكر الموضوعات دون البيان. تلبيس إبليس (ص ٢١٩).

إسعاف الخلان بها ورد
في ليلة النصف من شعبان

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده.

هذا وقد جاءت أحاديث كثيرة في ليلة النصف من شعبان قد أفردها بعض العلماء بالتأليف، منهم : الحافظ السخاوي ذكر في كتاب «المقاصد الحسنة» (ص ٣٥) منه، أنه أفرد في شعبان جزءاً ولم أقف أنا على هذا الجزء حتى يتسعني لي النظر فيه للاطلاع على ما حواه، وكذلك ألف في وظائف الشهور الحافظ ابن رجب كتابه المعروف بـ «لطائف المعارف» فيها لمواسم العام من الوظائف» ذكر فيه ما تيسر له الوقوف عليه من الأحاديث في كل باب، وقد أفرد شهر رجب الحافظ المشهور أبو الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) أفرد هذا الشهر الحرام برسالة قيمة باسم «تبين العجب بما ورد في فضل رجب»، ذكر في هذه الرسالة الأخبار الواردة في فضل هذا الشهر صححها وضعيفها وموضعها وغير ذلك من الفوائد.

فبناءً على هذا رأيت أن أجمع في هذه العجالة ما جاء في ليلة النصف من شعبان من الأخبار والآثار وأقوال العلماء مع بيان الضعيف من تلك الأخبار وال الصحيح والحسن، وسميت هذه الرسالة «إسعاف الخلان بما ورد في ليلة النصف من شعبان»، فأقول وعلى الله التكلال :

لم يثبت في قيامها وصيامها بعينها شيءٌ عن النبي ﷺ ولا عن أصحابه، وثبت فيها عن طائفةٍ من التابعين من أعيان فقهاء أهل الشام كخالد بن معدان ومكحول ولقمان بن عامر وغيرهم يعظمون هذه الليلة ويحتهدون فيها في العبادة وعنهم أخذ الناس فضلها وتعظيمها، وقد قيل إنه بلغهم في ذلك آثار إسرائيلية، فلما اشتهر ذلك عنهم في البلدان واختلف الناس في ذلك. فمنهم من قبله ومنهم من وافقهم على تعظيمها، منهم

طائفة من عباد أهل البصرة وغيرهم وأنكر ذلك أكثر علماء الحجاز منهم عطاء وابن أبي مليكة، ونقله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن فقهاء أهل المدينة وهو قول أصحاب مالك وغيرهم، وقالوا ذلك كله بدعة.

واختلف علماء الشام في صفة إحياءها على قولين: أحدهما: أنه يستحب إحياؤها جماعة في المساجد، كان خالد بن معدان ولقمان بن عامر وغيرهما يلبسون فيها أحسن ثيابهم ويتبرخون ويتكحرون ويقومون في المسجد ليت祑هم تلك، ووافقهم إسحاق بن راهويه على ذلك وقال في قيامها في المساجد جماعة: ليس ذلك بدعة. نقله عنه حرب الكرماني في مسائله.

والثاني: أنه يكره الاجتماع فيها في المساجد للصلوة والقصص والدعاء ولا يكره أن يصلي الرجل فيها خاصة نفسه، وهذا قول الأوزاعي إمام أهل الشام وفقيههم وعالهم، وهذا هو الأقرب إن شاء الله تعالى. إنتهى كلام ابن رجب.

والأحاديث في فضل هذه الليلة متعددة

وقد اختلف فيها، فضعفها الأكثرون، وصحح ابن حبان بعضها، وخرج في صحيحه، منها:

١- حديث علي بن أبي طالب عند ابن ماجه في سنته من طريق ابن أبي سبرة وهو أبو بكر بن عبد الله بن محمد أبو سبرة عن إبراهيم بن محمد عن معاوية بن جعفر عن أبيه عن علي مرفوعاً: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليتها وصوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا... الحديث» هذا إسناد ضعيف لضعف ابن أبي سبرة، قال الإمام أحمد وابن معين: يضع الحديث (تعليق السندي ص ١١٧).

قلت: وهو أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أحد البدريين أبي سبرة ابن أبي رهم العامري، ضعفه البخاري. قال أحمد: كان يضع الحديث. وقال أبو داود: كان مفتى المدينة. وقال النسائي: متروك، وبعد وفاته ولي

القضاء أبو يوسف وكان قد خرج على المنصور مع ابن حسن وكان تحت يده صدقات فأمد ابن حسن بأربعة وعشرين ألف دينار فأسر وسجن مقيداً ثم وقع هياج بالمدينة بعد أشهر فكسر عبيد المدينة السجن وخرجوه وأرادوا فك قيده فقال: هذا ما يفوت، ثم وقف في أسفل المنبر وحرّض الناس على الطاعة وحذّر من شق العصا، فرعى له ذلك المنصور وقال: قد أساء ثم أحسن ثم ولّ القضاء. وذكر الذهبي هذا الحديث من مناكيره. وقال ابن معين: ليس حديثه بشيء: من الميزان (٤: ٥٠٤).

وقال الحافظ في التقريب: قيل إسمه عبدالله وقيل محمد، وقد يُنسب إلى جده، رمه بالوضع. وقال مصعب الزبيري: كان غالياً، مات سنة ١٦٢ هـ، ذكره ابن عراق في الكذابين (١: ١٣١).

وذكره الفتني في قانون الموضوعات والضعفاء (ص ٣٠٨) وقال: هو متزوك. وقال أيضاً: مفتى المدينة وقاضي العراق.

وذكره برهان الدين الحلبي قبلهما في «الكشف الحيث عمن رمى بوضع الحديث» وقال: كان يضع الحديث... الخ. (ص ٣٤٨ مخطوط). وذكره أيضاً في ص ٣٠١.

٢- وَحَدِيثُ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيلِ...
الْحَدِيثُ . . رواه البيهقي فقال: هذا مرسلاً جيد. ويحتمل أن يكون العلاء
أخذه من مكحول. وأخرجه أيضاً البزار والبيهقي بإسنادٍ لا بأس به عن أبي
بكر الصديق. وحديث صلاةً نصف شعبان حديث باطل، رواه ابن ماجه
من حديث علي رضي الله عنه «إذا كانت ليلة النصف من شعبان . .
الْحَدِيثُ . .» وإسناده ضعيف . . الخ، (تخریج العراقي للأخیاء ١: ٢٠٣).

وقال الفتني في تذكيرته (ص ٤٥) : حديث صلاة نصف شعبان باطل . قال علي بن إبراهيم : وما أحدث في ليلة النصف الصلاة الألفية مائة ركعة بالخلاص عشرًا بالجماعة ، واهتموا بها أكثر من الجمع والأعياد ولم يأت بها خبرٌ ولا أثرٌ إلا ضعيفٌ أو موضوعٌ ولا يغتر بذكر

صاحب القوت والإحياء لها وغيرهما ولا بذكر تفسير الشعبي أنها ليلة القدر، وكان للعوام بهذه الصلاة إفتتان عظيم حتى التزم بسببها كثرة الوقود وترتباً عليه من الفسوق وانتهاك المحارم ما يُغنى عن وصفه، حتى خشي الأولياء من الحسق وهرموا فيها إلى البراري.

وأول حدوث هذه الصلاة بيت المقدس سنة ٤٤٨ هـ:

وقال زيد بن أسلم: ما أدركنا أحداً من مشائخنا وفقهائنا يلتفتون إلى ليلة البراءة وفضلها على غيرها. وقال ابن دحية: أحاديث صلاة البراءة موضوعة، وواحد مقطوع، ومن عمل بخبر صح أنه كذب فهو من خدم الشيطان. قال علي بن إبراهيم: ولقد رأينا كثيراً من يصلّي هذه الصلاة في الليلة القصيرة فيفوتهم الفجر ويصبحون كسالٍ. قال: وقد جعلها جهله أئمة المساجد مع صلاة الرغائب ونحوها شبكة لجمع العوام وطلبًا لرئاسة التقدم وملأً بذكرها القصاص مجالسهم وكلٌ عن الحق بمعزل، ثم أنه تعالى أقام أئمة الهدى في سعي إبطال هذه الصلاة فتلاشى أمرها إلى أن صارت تصلّى لعباً ولهواً وتكاملاً إبطالها في البلدان المصرية والشامية في أوائل سنين المائة الثامنة.

وقد ضَعَّفَ ابنُ العربيِّ حديثَ عائشةَ في صلاةِ النصفِ مطلقاً، وعقاءَ النارِ بعدَ شعرِ غنمِ كلبِ.

قال أبو عيسى: حديث عائشة لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الحجاج، وسمعت محمدًا يضعف هذا الحديث. وقال: يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة. قال محمد: والحجاج لم يسمع من يحيى بن أبي كثير. قال ابن القيم في المنار: ومن الأحاديث الموضوعة أحاديث صلاة ليلة النصف من شعبان وذكرها (ص ٩٨).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمة الله - في «إقتداء الصراط المستقيم» (٢: ٦٢٦-٦٢٨) «قد رُوي في فضلها - يعني ليلة النصف من

شعبان - من الأحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضي أنها ليلة مفضلة ، وأن من السلف من كان يخصلها بالصلوة فيها ، وصوم شهر شعبان قد جاءت فيه أحاديث صحيحة ، ومن العلماء من السلف من أهل المدينة وغيرهم من الخلف من أنكر فضلها وطعن في الأحاديث الواردة فيها ك الحديث : « إن الله يغفر فيها لأكثر من عدد شعر غنم بني كلب » وقال : لا فرق بينها وبين غيرها . ولكن الذي عليه كثيرون من أهل العلم وأكثرهم من أصحابنا وغيرهم على تفضيلها ، وعليه يدل نص أَحْمَدَ لِتَعْدُدِ الْأَهَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِيهَا ، وَمَا يَصْدِقُ ذَلِكَ مِنَ الْآثَارِ السُّلْفِيَّةِ ، وَقَدْ رُوِيَ بَعْضُ فَضَائِلِهَا فِي الْمُسَانِدِ وَإِنْ كَانَ قَدْ وُضِعَ فِيهَا أَشْيَاءُ أَخْرِي .

فَأَمَّا صُومُ يَوْمِ النَّصْفِ مَفْرِدًا فَلَا أَصْلَ لَهُ بَلْ إِفْرَادٌ مَكْرُوهٌ ، وَكَذَلِكَ الْتَّخَادِهُ مُوسِيًّا تُصْنَعُ فِيهِ الْأَطْعَمَهُ وَتُظْهَرُ فِيهِ الْزِينَهُ ، وَهُوَ مِنَ الْمَوَسِمِ الْمَحْدُثَهُ الْمُبَتَدِعَهُ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا .

وَكَذَلِكَ مَا قَدْ أَحْدَثَ فِي لَيْلَهُ النَّصْفِ مِنَ الْاجْتِمَاعِ الْعَامِ لِلصَّلَاةِ الْأَلْفِيَّهُ فِي الْمَسَاجِدِ الْجَامِعَهُ وَمَسَاجِدِ الْأَهِيَّهُ وَالدُورِ وَالْأَسَوَاقِ ، فَإِنَّ هَذَا الْاجْتِمَاعَ لِصَلَاةِ نَافِلَهٍ مَقِيدَهُ بِزَمَانٍ وَعَدَدٍ وَقَدْرٍ مِنَ الْقِرَاءَهُ مَكْرُوهٌ لَمْ يُشَرِّعْ فِيَنَّ الْحَدِيثَ الْوَارِدَ فِي الصَّلَاةِ الْأَلْفِيَّهُ مَوْضِعًا بِاتْفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ وَمَا كَانَ هَكَذَا لَا يَجُوزُ اسْتِحْبَابُ صَلَاةٍ بَنَاءً عَلَيْهِ .

وَإِذَا لَمْ يَسْتَحْبِبْ فَالْعَمَلُ الْمُقْتَضَى لِاسْتِحْبَابِهِ مَكْرُوهٌ ، وَلَوْ سُوَغَ أَنْ كُلَّ لَيْلَهُ لَهَا نُوْعٌ فَضْلٌ تَخْصُصُ بِصَلَاةِ مُبَتَدِعَهُ يَجْتَمِعُ لَهَا لِكَانَ يَفْعَلُ مُثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ أَوْ أَزِيدَ أَوْ أَنْقَصَ لِيَلَيِّ الْعِيَدِيَّنِ وَلَيْلَهُ عِرْفَهُ كَمَا أَنْ بَعْضَ أَهْلِ الْبَلَادِ يُقَيِّمُونَ مُثْلَهَا أَوْلَ لَيْلَهُ مِنْ رَجَبِ .

وَكَمَا بَلَغْنِي أَنَّهُ كَانَ بَعْضُ أَهْلِ الْقُرَى يَصْلُونَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ صَلَاةً مُثْلَ الْمَغْرِبِ فِي جَمَاعَهِ يُسَمُّونَهَا صَلَاةَ بَرِ الْوَالَدِيَّنِ .

وَكَمَا كَانَ بَعْضُ النَّاسِ يَصْلِي كُلَّ لَيْلَهُ فِي جَمَاعَهِ صَلَاةَ الْجَنَازَهُ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي جَمِيعِ الْأَرْضِ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْصَّلَوَاتِ الْجَمَاعِيَّهُ الَّتِي

لم تشرع . . . الخ . إنتهى كلام شيخ الاسلام .
وقال أبو شامة : « وطعن فيه البخاري من وجهين : أحدهما : أن
الحجاج لم يسمع من يحيى بن أبي كثير ، ولم يسمع يحيى من عروة ،
فالحادي ث منقطع في موضعين ، وأيضاً فإن الحجاج ليس بحجاج . وقال :
وليس في ليلة النصف من شعبان حديث ساوي سماعه . » (الباعث على
إنكار البدع والحوادث ص ٢٩) .

وقال ابن وضاح في النبي عن البدع : ما جاء في ليلة النصف من
شعبان قال : حدثنا هارون بن سعيد قال : حدثنا ابن وهب قال : حدثنا
عبدالرحمن بن زيد بن أسلم قال : لم أدرك أحداً من مشائخنا ولا فقهائنا
يلتفتون إلى ليلة النصف من شعبان ، ولم ندرك أحداً منهم يذكر حديث
مكحول ولا يرى لها فضلاً على ما سواها من الليالي ، قال ابن أبي زيد :
والفقهاء لم يكونوا يصنعون ذلك .

قال : حدثنا ابن أبي مريم قال حدثنا نعيم بن حماد قال حدثنا
عبدالرزاق عن معاذ عن ابن أبي مليكة قال : قيل له إن زياد النميري
يقول : إن ليلة النصف من شعبان أجرها كأجر ليلة القدر . فقال ابن أبي
 مليكة : لو سمعته منه وبيدي عصا لضربه بها ، وكان زياد قاضياً (ص
(٢٦)

قال أبو شامة في البدع والحوادث ص ٢٨ : « من جملة الأحاديث التي
رووها في ليلة النصف ما أخرجه ابن ماجه عن علي وعن عائشة . . . الخ ،
وكل ذلك بأسانيد ضعاف ، فالأول : فيه ابن أبي سبرة عن إبراهيم بن
محمد ، وفي الثاني : الحجاج بن أرطأة ، وفي الثالث : عن أبي موسى
الأشعري ، ابن هبعة ، وذكر الحافظ أبو بكر البهقي في كتاب الدعوات
الكبير الذي أثبنا به أبو القاسم القاضي أثبنا أبو عبدالله الفراوي قال
أخبرنا البهقي قال : باب القول والدعاء ليلة البراءة . فذكر حديثين عن
عائشة . وقد أخرج حديث عائشة الترمذى في جامعه وطعن فيه ، قال أبو

بكر بن العربي في شرحه عارضة الأحوذى : باب ليلة النصف من شعبان : ذكر أبو عيسى في ذلك حديث الحجاج بن أرطأة عن يحيى بن أبي كثير عن عروة وطعن البخاري فيه من وجهين أحدهما : أن الحجاج لم يسمع من يحيى بن أبي كثير ولم يسمع يحيى عن عروة ، فالحديث منقطع في موضوعين وأيضاً فإن الحجاج ليس بحجة قال : وليس في ليلة النصف من شعبان حديثٌ ساوى سماعه ثم قال : وقد أولع الناس بها في أقطار الأرض . حضرت في شعبان بدمشق كسوفاً قمريًّا ، فاجتمع الخلق للكسوف ، واتفق لهم مع الكسوف تلك الليلة واتصلت لهم الليلتان فما رأيت منكراً قط كان أجمع منه ولا أجمل .

وذكر البيهقي في كتاب الدعوات الكبير الذي أنبأنا به أبو القاسم القاضي أنبأنا أبو عبدالله الفراوي أخبرنا البيهقي قال : باب الدعاء والقول ليلة البراءة ، فذكر حديثين عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ صلى الله علية وسلم وقال : «في هذه الليلة يكتب كل مولود وهالك من بني آدم ، وفيها ترفع أعمالهم وتنزل أرزاقهم». وقال في الرواية الأخرى : «إن الله في تلك الليلة عقاء من النار بعدد شعر غنم كلب» ، ثم قال البيهقي : في هذا الاسناد بعض من يجهل ، وكذلك فيما قبله وإذا انضم أحدهما إلى الآخرأخذ بعض القوة ، والله أعلم» ، وقد أطال أبو شامة الكلام على هذه الليلة بما شاهده من المنكرات التي يرتكبها الناس في زمانه من جراء اتخاذهم هذه الليلة موسمًا .

وقال ابن كثير في تفسيره (٤: ١٢٧) «ومن قال : إن الليلة المباركة في سورة الدخان هي ليلة النصف من شعبان كما روی عن عكرمة فقد أبعد النجعة ، فإن نص القرآن أنها في رمضان ، والحديث الذي رواه عبدالله بن صالح عن عقيل عن الزهري أخبرني عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأنس قال : إن رسول الله ﷺ قال : «تقطع الأجال من شعبان إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له وقد أخرج اسمه في الموتى». فهو حديث مرسلاً لا يعارض به النصوص .» أ.ه.

وقال القرطبي : ومن العلماء من قال : إن ليلة القدر في شعبان وهي ليلة النصف من شعبان وهو قول باطل ، لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع «**شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ**» الآية . فنصّ على أن ميقات نزوله رمضان ثم عينَ من زمانه الليل ههنا «**فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ**» فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفريدة على الله ، وليس في ليلة النصف من شعبان حديثٌ يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تلتفتوا إليها». هكذا في القرطبي (١٦ : ١٢٨).

فصل: أحاديث نزول الرب عز وجل في ليلة النصف من شعبان
وبعد إجمال الكلام على الأحاديث التي وردت في فضل هذه الليلة نذكرها مفصّلةً بأسانيدها لكي يطلع القارئ على حقيقة كل حديث منها . وقد بينتُ عند ذكر كل واحد منها في الفصل ما قيل في السنّد جرحاً وتعديلاً .

فأقول وبالله نستعين : الحديث الأول حديث عائشة : أخرجه الإمام أحمد والترمذى وابن ماجه كلهم بسنّدٍ واحدٍ واللفظ للإمام أحمد قال في مسنده : حدثنا يزيد بن هارون قال أخبرنا الحجاج بن أرطأة عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة قالت : فقدت النبي ﷺ فخرجت فإذا هو بالبيع رأسه إلى السماء فقال : «أكنت تخافين أن يحيف الله عليك رسوله؟» فقلت : يارسول الله ، ظنتُ أنك أتيت بعض نسائك . فقال : «إن الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب» .

وقال الترمذى : حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا يزيد بن هارون . . . مثل سند الإمام أحمد ثم قال : «وفي الباب عن أبي بكر الصديق .» إشارةً إلى حديثٍ أخرجه البيهقي في شعبه . وسيأتي الكلام عليه إن شاء الله .
قال أبو عيسى الترمذى : «**حَدِيثُ عَائِشَةَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ**»

يعني من حديث الحجاج. وسمعت محمد بن إسماعيل البخاري يقول: هذا الحديث ضعيف. وقال: يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة وكذلك الحجاج لم يسمع من يحيى بن أبي كثير). هكذا في الجامع (٣: ٢٩٩). قال الحافظ في التقريب: الحجاج صدوق كثير الخطأ والتلليس. وكذلك قال في يحيى بن أبي كثير: ثقة ثبت لكنه يدلس ويرسل. وفي هذا الحديث آفان:

١- تلليس الحجاج وقد عنعن.

٢- تلليس يحيى بن أبي كثير وقد عنعن أيضاً.

وبهاتين الآفتين ضعفه إمام أهل الحديث البخاري.
وأخرج ابن ماجه هذا الحديث أيضاً بسند الإمام أحمد والترمذى عن عائشة رضي الله عنها انتهى من (ص ٢١٧).

وأخرج البيهقي في شعبه قال: أخبرنا أبو عبدالله الحافظ حدثني أبو بكر محمد بن أحمد بن حمدان المروزي بمرو حدثنا أبو سعيد مكي بن خالد ابن الفضل السرخسي حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني حدثنا عبدالله ابن المبارك عن يعقوب بن القعقاع عن الحجاج عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان يغفر الله من الذنوب أكثر من عدد شعر غنم . . .» كما تقدم.

قال أبو عبدالله: إنما المحفوظ هذا الحديث من حديث الحجاج بن أرطاة عن يحيى بن أبي كثير مرسلاً كما أخبرنا أبو عبدالله الحافظ حدثنا أحمد ابن إسحاق الفقيه حدثنا محمد بن ربع حدثنا يزيد بن هارون حدثنا الحجاج بن أرطاة عن يحيى بن أبي كثير قال: خرج رسول الله ﷺ ذات ليلة وخرجت عائشة رضي الله عنها تطلبها في البقع فرأته رافعاً رأسه إلى السماء فقال: «أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله؟ . . .» فذكر الحديث الآتي إن شاء الله عن قريب بعد هذا.

قال البيهقي: ولهذا الحديث شواهد من حديث عائشة وأبي بكر وأبي

موسى الأشعري واستثنى في بعضها المشرك والمشاحن ، وفي بعضها المشرك وقاطع الطريق والعاق والمشاحن ، وقد رواه محمد بن مسلمة الواسطي عن يزيد بن هارون موصولاً .

كما أخبرنا أبو زكريا بن أبي إسحاق أخبرنا أبا عبد الله بن سليمان الفقيه حدثنا محمد بن مسلمة حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا الحجاج عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : فقدت النبي ﷺ ذات ليلة فخرجت أطلبه . فإذا هو بالبيع رافعاً رأسه إلى السماء فقال : «يا عائشة ، أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله؟» قالت : قلت وما بي من ذلك . . . الحديث .

أخبرنا أبو نصر بن قتادة حدثنا أبو منصور محمد بن أحمد الأزهري الهمروي حدثنا الحسين بن إدريس حدثنا أبو عبيد الله بن أخي ابن وهب حدثنا عمي حدثنا معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث أن عائشة قالت : قام رسول الله ﷺ من الليل يصلي فأطالت السجود حتى ظننت أنه قد قُبض ، فلما رأيت ذلك قمت حتى حركت إبهامه فتحرك فرجعت فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته قال : «يا عائشة - أو يا حميرة - ظننت أن النبي ﷺ قد خاس بك؟» قلت : لا والله يا رسول الله ، ولكنني ظننت أنك قبضت لطول سجودك ، فقال : «أتدرى أي ليلة هذه؟» قال : الله ورسوله أعلم ، قال : «هذه ليلة النصف من شعبان ، إن الله عز وجل يطلع على عباده في ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين ويرحم المسترحمين ويؤخر أهل الحق كما هم» قال الأزهري قوله : (قد خاس بك) يقال للرجل إذا غدر بصاحبه فلم يؤته حقه : قد خاس به .

قال البيهقي : هذا مرسلاً جيداً ، ويحتمل أن يكون العلاء بن الحارث أخذها من مكحول ، والله أعلم .

قلت : وفي سنته أبو عبيد الله أبا عبد الرحمن بن وهب المعروف بـ «بحشل» قال الحافظ في التقريب : صدوق تغير بأخره .

وأخرج ابن ماجه والبيهقي واللفظ لابن ماجه قال ابن ماجه : حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا عبد الرزاق أنساناً ابن أبي سبرة عن إبراهيم بن محمد عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليتها وصوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى سوء الدنيا فيقول : ألا من مستغفر فأغفر له؟ ألا مسترزق فأرزقه؟ ألا مبتلىً فأعافيه؟ ألا كذا ألا كذا... حتى يطلع الفجر.» قال صاحب الزوائد : إسناده ضعيف لضعف ابن أبي سبرة واسمه أبو بكر بن عبد الله ابن محمد قال فيه أحمد بن حنبل وابن معين : يضع الحديث ، انتهى (١) . (٢١٧)

وقال الذهبي في الميزان : هو أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أحد البدررين أبي سبرة بن أبي رهم العامري ضعفه البخاري . قال أبو داود : متروك ، وقال أحمد : كان يضع الحديث ، وقال ابن معين : ليس حديثه بشيء . وذكر الذهبي هذا الحديث من منكراته .

وقال الحافظ في التقريب : قيل إسمه عبد الله وقيل محمد وقد يُنسب إلى جده رمه بالوضع . قلت : ذكره ابن عراق في الكذابين (١ : ١٣١) منه . وذكره الفتني في قانون الموضوعات والضعفاء وقال : هو متروك (ص ٣٠٨) وذكره قبلهما برهان الدين الحلبي في «الكشف الحيث عن رمي بوضع الحديث» وقال : كان يضع الحديث ، كما تقدم .

وقال البيهقي بعد إخراج هذا الحديث بسند ابن ماجه ومتنه الآتي بعض الألفاظ قال ما نصه : أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا علي بن حمذاذ حدثنا إبراهيم بن أبي طالب حدثنا الحسن بن علي الحلوي... فذكره بسانده وذكر فيه لفظ التزول وقال بدل السائل ألا مبتلىً فأعافيه ألا كذا ، غير أنه قال : عن محمد بن عبد الله بن جعفر عن أبيه ولم يذكر علياً . قال : إبراهيم بن أبي طالب بن محمد مولى زينب بنت حجش .

وقد رواه ابن ماجه والبيهقي أيضاً من حديث أبي موسى الأشعري والسياق لابن ماجه قال في سنته: حدثنا راشد بن سعيد بن راشد الرملي حدثنا الوليد بن مسلم عن الضحاك بن أيمن عن الضحاك بن عبد الرحمن ابن عرب عن أبي موسى الأشعري عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن».

وقال ابن ماجه أيضاً: حدثنا محمد بن إسحاق حدثنا أبو الأسود النضر بن عبدالجبار حدثنا ابن هبيرة عن الزبير بن سليم عن الضحاك بن عبد الرحمن عن أبيه قال: سمعت أبي موسى الأشعري نحوه.

قال السندي: قال صاحب الزوائد: هذا الحديث ضعيف لضعف عبد الله بن هبيرة وتدلisy الوليد بن مسلم، وابن عرب لم يلق أبي موسى. وفيه أيضاً الضحاك بن أيمن. قال الحافظ في التقريب: مجهول. وفي الثاني أيضاً ابن هبيرة وقد اخترط في آخر عمره لما احترقت كتبه. وفيه الزبير بن سليم مجهول.

وأخرجه الإمام أحمد من حديث عبد الله بن عمرو قال حدثنا حسن حدثنا ابن هبيرة حدثنا حبي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال: «يطلع الله عز وجل إلى خلقه ليلة النصف من شعبان، فيغفر لعباده إلا لاثنين: مشاحن وقاتل نفس». هكذا في المسند (٢: ١٧٦) منه.

قال المنذري في الترغيب (٣: ٤٦٠): «رواه أحمد بإسناد لين». وقال الهيثمي في مجمعه (٨: ٦٥): «وفيه ابن هبيرة وهو لين الحديث وبقية رجاله وثقوا». ﴿

قلت: قال الحافظ في التقريب: ابن هبيرة صدوق خلط بعد احتراق كتبه وله في مسلم بعض شيء مقرنون. وقال الذهبي في الميزان: وكان صالحأً لكنه يدلّس عن الضعفاء ثم احترقت كتبه وكان أصحابنا يقولون: سمع من سمع منه قبل احتراق كتبه صحيح وهم العادلة الأربع عبد الله

ابن وهب وابن المبارك وابن يزيد وابن مسلمة القعنبي . وزاد الحافظ :
رواية ابن المبارك و ابن وهب عنه أعدل من غيرهما . وذكره الحافظ في
طبقات المدلسين والبرهان في التبيين في أسماء المدلسين ، وكذلك السيوطي
ذكره في رسالته في المدلسين كما أن البرهان الحلبي ذكره في «الاعتbat بمعرفة
من رُمي بالاختلاط» وأخرجه ابن خزيمة والبيهقي ، الأول في كتاب
التوحيد ، والثاني في الشعب . والسياق لابن خزيمة ، قال ابن خزيمة في
توحيده (ص ٩٠) : حديثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثني عمى
حدثناه عمرو بن الحارث : أن عبد الملك حدثه عن مصعب بن أبي ذئب
عن القاسم بن محمد عن أبيه أو عمه عن جده أبي بكر الصديق رضي
الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : «ينزل الله عز وجل ليلة النصف من
شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لكل شيء إلا لإنسان في قلبه شحناه ، أو
مشرك بالله» .

وقال البيهقي : أخبرنا أبو عبدالله الحافظ ومحمد بن موسى قالا حديثنا
أبو العباس هو الأصم حديثنا محمد بن إسحاق أخبرنا خالد بن خداش
وأصيغ بن الفرج قالا حديثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن عبد الملك
ابن عبد الملك أن مصعب بن أبي ذئب حدثه عن القاسم بن محمد بن أبي
بكر عن أبيه أو عمه عن جده عن النبي ﷺ قال : «ينزل الله إلى سماء
الدنيا ليلة النصف من شعبان ، فيغفر لكل شيء إلا رجل مشرك أو في قلبه
شحناه . »

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ أخبرنا أبو بكر محمد بن يحيى الوراق حديثنا
عمر بن أحمد الحافظ حديثنا يعقوب بن حميد بن كاسب حديثنا عبد الله بن
وهب عن عمرو بن الحارث عن عبد الملك بن عبد الملك وهو من ولد حميد
عن مصعب بن أبي ذئب عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن عمه عن
جده أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي ﷺ . . . فذكره غير أنه
قال : «لكل نفس إلا إنسان في قلبه شحناه أو مشرك بالله» .

وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان أخبرنا أحمد بن عبيد أخبرنا سعيد بن عثمان الأهوazi حدثنا أحمد بن عيسى المصري حدثنا عبد الله بن وهب بإسناده غير أنه قال: عن أبيه وعمه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وقال: «فيغفر لكل مؤمن إلا العاق أو المشاحد» .

وفي الترغيب للمنذري (٤٥٩ : ٣) في باب التهاجر قال: «رواه البزار والبيهقي من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه بنحوه بإسنادٍ لا بأس به .»

ورواه البزار في مسنده بسند البيهقي عن أبي بكر الصديق قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان ينزل الله تبارك وتعالى إلى سماء الدنيا، فيغفر لعباده إلا ما كان من مشركٍ أو مشاحدٍ لأخيه .» قال الهيثمي في مجمعه: «وفيه عبد الملك بن عبد الملك ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ولم يضعفه وبقية رجاله ثقات» .

قلت: قال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل: «وقد صدنا بحكاية الجرح والتعديل في كتابنا هذا إلى العارفين به العالمين له متاخرًا بعد متقدم إلى أن انتهت بنا الحكاية إلى أبي وأبي زرعة، ولم نحك عن قومٍ قد تكلموا في ذلك لقلة معرفتهم به، ونسبنا كل حكاية إلى حاكيها، وألحواب إلى صاحبه، ونظرنا في اختلاف أقوال الأئمة في المسؤولين عنهم فحذفنا تناقض قول كل واحد منهم وألحقنا بكل مسؤول عنده ما لا ينافي به وأشباهه من جواهيم، على أنا قد ذكرنا أسامي كثيرة مهملة من الجرح والتعديل كتبناها ليشتمل الكتاب على كل من روى عنه العلم رجاء وجود الجرح وجود التعديل فيهم، فتحن ملحوظها بهم بعد إن شاء الله تعالى». هذا كلام ابن أبي حاتم في الجزء الأول من الجرح والتعديل (ص ٣٨) يدل على أن كل من سكت عنه فهو مجھولٌ لديه، فعبد الملك بن عبد الملك مجھول عند ابن أبي حاتم إذ لم يجد فيه كلاماً للأئمة مع أن الذھبی قال في ميزانه: «عبد الملك بن عبد الملك عن مصعب بن أبي ذئب عن القاسم، قال البخاری: في حديثه

نظر. »يريد حديث عمرو بن الحارث عن عبد الملك أنه حدثه عن مصعب ابن أبي ذئب عن القاسم بن محمد عن أبيه أو عمه عن جده عن رسول الله ﷺ: «ينزل الله ليلة النصف من شعبان إلى النساء الدنيا فيغفر لكل نفس إلا إنساناً في قلبه شحناه أو مشركاً». وقيل: إن مصعباً جده. وقال ابن حبان وغيره: «ولا يتابع على حديثه» قال الحافظ في اللسان: «وقال البخاري: فيه نظر» وقد قال الذهبي وغيره: «ولا يقول البخاري هذه الكلمة في الرجل إلا من يتهمه». وقد بين العقيلي أن البخاري أراد حديثه المذكور، ثم قال الحافظ: وفي الباب أحاديث فيها لين. ونقله ابن عدي أيضاً وساق هذا الحديث. وقال: معروفة بهذا الحديث ولا يرويه عنه غير عمرو بن الحارث، وهو حديث منكر بهذا الاسناد. وقال البزار: لأنعلمه سمع من القاسم وليس بالمعروف ونسبة في روايته فهرياً يعني مصعب ابن أبي ذئب.

قال البيهقي في الشعب: وروي عن مكحول عمن فوقه مرسلًا وموصولاً عن النبي ﷺ. وأخبرنا أبو الحسين بن فضل القطان ببغداد أخبرنا أبو سهل بن زياد القطان حدثنا إسحاق بن الحسن الحربي حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد عن الحجاج عن مكحول عن كثير بن مرة الحضرمي عن النبي ﷺ قال: «في ليلة النصف من شعبان يغفر الله عزوجل لأهل الأرض إلا المشرك والماحسن».

وقال البيهقي: هذا مرسل جيد. وروي من وجه آخر عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني عن النبي ﷺ، وهو أيضاً بين مكحول وأبي ثعلبة مرسل جيد.

كما أخبرنا أبو طاهر الفقيه أخبرنا أبو حامد بن بلال حدثنا محمد بن إسماعيل الأحسبي حدثنا المحاربي عن الأحوص بن حكيم عن المهاصر بن حبيب عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني عن النبي ﷺ قال: «إذا كان ليلة النصف من شعبان اطلع الله إلى خلقه فيغفر للمؤمنين ويُملي للكافرين ويدع أهل الحقد بحقدتهم حتى يدعوه».

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ حدثنا أبو أحمد الحافظ حدثنا أبو جعفر محمد بن عمران النسوى النيسابوري حدثنا أبو الوليد محمد بن أحمد بن يزيد الانطاكي حدثنا محمد بن كثير المصيصي حدثنا الأوزاعي عن مكحول «ح» وأخبرنا أبو عبدالله الحافظ وإسحاق بن محمد بن يعقوب حدثنا يزيد بن محمد بكر القاضى قالوا : حدثنا أبو العباس محمد بن خالد حدثنا أبو خليل يعني عتبة ابن حماد الحكيمى عن الدمشقى حدثنا هشام بن خالد حدثنا أبو خليل يعني عتبة ابن حماد الحكيمى عن الأوزاعي عن مكحول وابن ثابت - يعني عبد الرحمن جبل عن النبي ﷺ قال : «يطلع الله على خلقه في ليلة النصف من شعبان ، فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن». وفي رواية المصيصي قال : قال رسول الله ﷺ : ... والباقي سواء .

قلت : محمد بن كثير المصيصي صدوق كثير الغلط ، قاله في التقريب .

قال البيهقي : «وقد رويانا هذا من أوجهه» وفي ذلك دلالة على أن للحديث أصلاً من حديث مكحول . وقال الهيثمي في المجمع (٨: ٦٥) بعد عزوه حديث أبي ثعلبة هذا إلى الطبراني في الأوسط : «فيه الأحوص بن حكيم وهو ضعيف». ولفظ الحافظ في التقريب : «الأحوص بن حكيم ضعيف الحفظ». وقال المنذري في الترغيب (٣: ٤٦) «قال البيهقي وهو بين مكحول وأبي ثعلبة مرسل جيد».

وأخرجه ابن حبان في صحيحه قال : أخبرنا محمد بن المعافى العابد بصيادة وابن قتيبة وغيره قالوا حدثنا هشام بن خالد الأزرق حدثنا أبو خليل عتبة بن حماد عن الأوزاعي وابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : «يطلع الله إلى خلقه في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن». هكذا في موارد الظهآن في زوائد ابن حبان للهيثمي (ص ٤٨٦) .

قال الهيثمي في المجمع (٨:٦٥): «رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاهم وثقوا».

قال صالح بن محمد: عبد الرحمن بن ثابت صدوق إلا أن مذهبه القدر، وأنكروا عليه أحاديث يروها عن أبيه عن مكحول. هكذا قال الحافظ في التهذيب. وقال في التقريب: صدوق يخطىء ورمي بالقدر وتغير بأخره.

ورواه أبو نعيم في الخلية بسنده عن عتبة بن حماد وهو أبو خلید عن الأوزاعي عن مكحول عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «يطلع الله عز وجل على خلقه ليلة النصف من شعبان، فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن».

قال أبو نعيم في الخلية (٥: ١٩١): «حديث مكحول عن عبد الرحمن بن غنم تفرد به ابن ثوبان، وحديثه عن مالك تفرد به الأوزاعي». انتهى.

وقال البيهقي: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ومحمد بن موسى قالا حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن إسحاق الصغاني حدثنا شجاع بن الوليد أخبرنا زهير بن معاوية أخبرنا الحسن بن الحر حدثني مكحول أن الله يطلع على أهل الأرض في النصف من شعبان فيغفر لهم إلا الرجلين الكافر والمشاحن. قال البيهقي: لم يجاوز به مكحولاً.

وقال الهيثمي في المجمع: (٨: ٦٥) «رواه البزار عن عوف بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يطلع الله تبارك وتعالى على خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لهم إلا لمشرك أو مشاحن» قال: «فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقي وثقة احمد بن صالح وضعفه جمهور الأئمة، وفيه ابن هيبة أيضاً وهو لين، وبقية رجاله ثقات». انتهى.

قلت: قال الحافظ في التقريب: عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقي ضعيف في حفظه.

وقال البيهقي في الشعب: وقد رُويَ في هذا الباب أحاديث مناير، رواتها قوم مجاهلون قد ذكرنا في كتاب الدعوات منها حديثين. أخبرنا أبو الحسين بن بشران أخبرنا أبو جعفر الرزاز حدثنا محمد بن أحمد الرياحي حدثنا جامع بن صبيح الرملي حدثنا مرحوم بن عبد العزيز عن داود بن عبد الرحمن عن هشام بن حسان عن عثمان بن أبي العاص عن النبي ﷺ قال: «إذا كان ليلة النصف من شعبان نادى مناد: هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من سائلٍ فأعطيه؟ فلا يسأل أحد شيئاً إلا أعطاه إلا زانية بفرجها أو مشرك».

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ ومحمد بن موسى قالا حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن عيسى بن حبان المدائني حدثنا سلام بن سليمان أخبرنا سلام الطويل عن وهب المكي عن أبي رهم أن أبا سعيد الخدري دخل على عائشة فقالت له عائشة: يا أبا سعيد حدثني بشيء سمعته من رسول الله ﷺ وأحدثك بما رأيته يصنع. قال أبو سعيد: كان رسول الله ﷺ إذا خرج إلى صلاة الصبح قال: «اللهم إملأ سمعي نوراً، وبصري نوراً، ومن بين يدي نوراً، ومن خلفي نوراً، وعن يميني نوراً، وعن شمالي نوراً، ومن فوقني نوراً، ومن تحتي نوراً، وعظم لي النور برحمتك» وفي رواية محمد «وأعظم لي نوراً» ثم اتفقا. قالت عائشة: دخل على رسول الله ﷺ فوضع ثوبيه ثم لم يستقر أن قام فلبسها، فأخذتني غيرة شديدة ظنت أنه يأتي بعض صوحباتي فخرجت أتبعه، فأدركته بالبقيع بقيع الغرقد يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء. فقلت: بأبي وأمي أنت في حاجة ربك وأنا في حاجة الدنيا، فانصرفت فدخلت حجرني، ولي نفس عالٍ ولحقني رسول الله ﷺ فقال: «ما هذا النفس يا عائشة؟!!» فقلت: بأبي وأمي أتيتني فوضعت عنك ثوبيك ثم لم تستقر أن قمت فلبستها، فأخذتني غيرة شديدة ظنت أنك تأتي بعض صوحباتي، حتى رأيتكم بالبقيع تصنع ما تصنع. قال: «يا عائشة، أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله؟ بل

أتاني جبريل عليه السلام فقال: هذه الليلة ليلة النصف من شعبان، والله فيها عتقاء من النار بعده شعور غنم كلب، لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحد ولا إلى قاطع رحم ولا إلى مسبل ولا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن حمر». قالت: ثم وضع عنه ثوبه فقالت: «ياعائشة، أناذنين لي في قيام هذه الليلة؟» فقلت: نعم بأبي وأمي. فقام فسجد ليلاً طويلاً حتى ظننت أنه قُبض، فقامت التمسه ووضعت يدي على باطن قدميه فتحرك ففرحت وسمعته يقول في سجوده: «أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك، جل وجهك لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك» فلما أصبح ذكرهن له فقال: «ياعائشة، تعلمتهن؟» فقلت: نعم فقال: «تعلميهن وعلميهن، فإن جبريل عليه السلام علميهن وأمرني أن أردهن في السجود».

قال البيهقي: «هذا إسناد ضعيف». قلت: نعم، رواه مجاهيل وكذلك رواة الحديث الذي قبله أعني حديث عثمان بن العاص.

وقال البيهقي: «وروي هذا الحديث من وجه آخر. كما أخبرنا أبونصر بن قتادة حدثنا أبو منصور أحمد بن الأزهري الأديب الهرمي ببراء أخبرنا أبو علي الحسن بن إدريس الأنصاري حدثنا أبو عبدالله بن أخي بن وهب حدثنا محمد بن الفرج الصدقى حدثنا عمرو بن هاشم البيروقى عن ابن أبي كريمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: كانت ليلة النصف من شعبان ليلى، وكان رسول الله ﷺ عندي، فلما كان في جوف الليل فقدته، فأخذ بي ما يأخذ النساء من الغيرة، فتلتقت بمرطي، أما والله ما كان من خز ولا قز ولا حرير ولا ديباج ولا قطن ولا كتان. قيل لها: مم كان يا أم المؤمنين؟ قالت: كان سداه شعر وحتمه من أوبار الأبل.

قالت: فطلبته في حجر نسائه فلم أجده، فانصرفت إلى حجر قي فإذا أنا به كالثوب الساقط وهو يقول في سجوده: «سجد لك خيالي وسوادي، وأمن بك فؤادي، فهذه يدي وما جنت بها على نفسي، ياعظيم يرجى لكل

عظيم، يا عظيم اغفر الذنب العظيم، سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره». ثم رفع رأسه ثم عاد ساجداً. فقال: «أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ بك منك، أنت كما أثنيت على نفسك، أقول كما قال أخي داود: اغفر وجهي في التراب لسيدي وحق له أن يسجد» ثم رفع رأسه فقال: «اللهم ارزقني قلباً تقياً من الشرنقياً لا جافياً ولا شقياً» ثم انصرف فدخل معه في الحمilla ولي نفس عال فقال: «ما هذا النفس يا حميراً؟!؟!» فأخبرته فطفق يمسح يديه على ركبتي وهو يقول: «ويبن هاتين الركبتين ما لقينا هذه الليلة ليلة النصف من شعبان، ينزل الله فيها إلى السماء الدنيا فيغفر لعباده إلا المشرك والماحسن».

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ ومحمد بن موسى قالاً حدثنا أبو العباس الأصم حدثنا محمد بن علي الوراق حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا الليث ابن سعد عن عقيل عن الزهري عن عثمان بن محمد بن المغيرة الأحسن قال: تقطع الآجال من شعبان إلى شعبان، قال: إن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج إسمه في الموتى.

وعن الزهري حدثني أيضأ عثمان بن محمد بن المغيرة أن رسول الله ﷺ قال: «ما من يوم طلعت شمسه فيه إلا يقول من استطاع أن يعمل في خيراً فليعمله، فإني غير مكرر عليكم أبداً، وما من يوم إلا يُنادي مناديان من السماء، يقول أحدهما: يا طالب الخير أبشر، ويقول الآخر: يا طالب الشر أقصر، ويقول أحدهما: اللهم أعط منفقاً مالاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط مسكاً مالاً تلفاً». قال البيهقي: هذا منقطع، وروينا بعضه موصولاً.

أخبرنا عبد الخالق بن علي المؤذن أخبرنا أبو جعفر محمد بن بسطام القوسي بقريه وانية حدثنا أبو جعفر أحمد بن محمد بن جابر حدثني أحمد بن عبد الكرييم حدثنا خالد الحمصي عن عثمان بن سعيد بن كثير عن محمد بن المهاجر عن الحكم بن عتبة عن إبراهيم قال: قال علي: رأيت رسول الله

لليلة النصف من شعبان قام فصل أربع عشرة ركعة، ثم جلس بعد الفراغ فقرأ بأم القرآن أربع عشرة مرة، وقل هو الله أحد أربع عشرة مرة، وقل أعوذ برب الفلق أربع عشرة مرة، وقل أعوذ برب الناس أربع عشرة مرة، وآية الكرسي مرة. ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنْتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ الآية. فلما فرغ من صلاته سأله عما رأيت من صنيعه قال: «من صنع مثل الذي رأيت كان له كعشرين حجة مبرورة، وصيام عشرين سنة مقبولة، فإن أصبح في ذلك اليوم صائماً كان له كصيام سنتين سنة ماضية وسنة مستقبلة». قال الإمام أحمد: يشبه أن يكون هذا الحديث موضوعاً وهو منكر وفي رواته قبل عثمان ابن سعيد مجاهدون.

قال البيهقي: أربأنا القاضي أبو بكر إجازة أخبرنا محمد بن محمد الهروي أخبرنا إبراهيم بن إسحاق الحربي حدثنا عفان حدثنا قيس حدثنا الأغر عن خليفة بن حصين عن علي رضي الله عنه قال: كان أكثر ما دعا به رسول الله ﷺ عشيّة عرفة: «اللهم لك الحمد كالذي نقول وخير ما نقول، اللهم لك صلاتي ونسكي ومحبّي وعماي، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر اللهم إني أسألك من خير ما تحيي به الرياح وأعوذ بك من شر ما تحيي به الريح».

وقال ابن بلبان المقدسي في المقاصد السنّية، الحديث الثامن والثلاثون: أخبرنا الشيخ الإمام العالم أبو محمد عبد الرحمن بن أبي الفهم الدمشقي قراءةً عليه وأنا أسمع، قال: أخبرنا أبو الفرج عبد المنعم بن عبد الوهاب قراءةً عليه وأنا أسمع، قال: حدثنا أبو عثمان إسماعيل بن محمد ابن أحمد الأصبهاني، حدثنا القاضي الزاهد علي بن الحسين الاسترابادي، حدثنا أبو الحسن عليُّ السَّيْقَلِي، حدثنا أبو بكر محمد الدِّيرِعَاقِوْلِي، قال: حدثنا الحسن بن علوية القطان، حدثنا إسماعيل بن عيسى العطار، حدثنا إسحاق بن بشر، عن جُويْن، عن الضَّحَّاك، عن أبيِّ بن كعبٍ رضي

الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني جبريل عليه السلام في ليلة النصف من شعبان فقال: يا محمد! قم فصل في هذه الليلة وارفع رأسك ويديك إلى السماء. قال: قلت: يا جبريل! وما هذه الليلة؟ قال: ليلة النصف من شعبان تُفتح فيها أبواب السماء وأبواب الرحمة وثلاثة باب من المغفرة، فيغفر فيها لجميع من لا يشرك بالله غير مشارحن أو كاهن أو ساحر أو مدمن حمر أو مصر على الزنى، وهؤلاء لا يغفر لهم حتى يتوبوا، يُترك لهم باب من أبواب الرحمة إلى أن يتوبوا. قال: يا جبريل! فإن لم يتوبوا حتى يمضي عليهم النصف؟ قال: فإن مكث إلى أن يُغفر فهو مفتوح تقبل منه. فخرج النبي ﷺ إلى بقيع الغرقد، وجعل يسجد ويبكي في سجوده ويقول: أَعُوذ بعفوك من عقابك، وأَعُوذ برضاك من سخطك، وأَعُوذ بك منك لا أبلغ ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك...» الحديث بطوله. قال ابن بلبان: «هكذا أورده الإمام العالم الحافظ أبو عثمان محمد بن أحمد الأصبهاني، وقد انفرد به أبي بن كعب، عن رسول الله ﷺ، عن جبريل عليه السلام» أ. هـ

قلت: ورواه ابن عساكر أيضاً، وفيه محمد بن خازم مجهول، وفيه أيضاً مجاهيل آخرون. (ص ١٢٦) من تنزيه الشريعة.

**

تحفة القاري في الرد على الغماري

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ
أَنفُسُنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مِنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضَلٌّ لَّهُ، وَمِنْ يَضْلِلُ فَلَا
هَادِي لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنْ مُحَمَّداً عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ تَبَعَّهُمْ
بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

أما بعد، فقد اطلعت على رسالةٍ صغيرةٍ كتبها شخص باسم
عبد الله بن محمد بن الصديق الغماري الحسني وسماها «إتحاف الأذكياء في
التوسل بالأنبياء وغيرهم من الصالحين والأولياء». يدعو فيها إلى التوسل
بذوات الصالحين مستدلاً على دعوته فيها بخمسة أحاديث مرفوعة
وبخمسة آثار موقوفة، وعقب على كل واحدٍ منها بأنه صحيح، وأنها دالة
كلها على مرامه.

هذا وقد ألفتُ رسائل كثيرة في الرد على مثل هذه الرسالة، منها
قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة لشيخ الإسلام ابن تيمية، وصيانة
الإنسان عن وسوسة الشيخ زيني دحلان للشيخ السهسواني، وغاية الأمانى
في الرد على النبهانى للآلوي، ومنهج التأسيس في الرد على ابن جرجيس
للشيخ عبد اللطيف، وتأسيس التقديس في الرد على ابن جرجيس لبابطين
النجدى، ومصباح الظلام في الرد على ابن منصور للشيخ عبد اللطيف
وغير ذلك كثير.

فمشاركةً لهؤلاء الأعلام في الذبّ عن السنة المطهرة وحفظاً على
العقيدة السلفية منْ أَنْ يُبَثِّ بها كل لاعب رأيٌ من الواجب على بيان
الحق نحو الأخبار والآثار التي لَبَسَ بها الغماري على العامة، فوضعت
قلمي على هذه الأوراق مستعيناً بالله وحده، فإذا تلك الأخبار والآثار على

قسمين، قسم دالٌ على مرامه ولكنه ضعيفٌ جداً أو موضوعٌ، وقسمٌ خارج عن الموضوع على فرض صحته، وقد قدّمتُ الكلام على الأحاديث المرفوعة التي ساقها في رسالته الصغيرة التي تقدمت الاشارة اليها. وكذلك ما ساق في أصل رسالته هذه^(١)

ثم قفيته بالكلام على ما أورده من الآثار الموقوفة، وسميت هذه الرسالة بـ «تحفة القاري في الرد على الغماري» فإليك أية القاريء أدلة الغماري التي لا تنطلي إلا على الأغمار، لأنك إذا نظرت إليها تجد أن أسانيدها كلها لا تخلو من كذاب أو متهماً بالكذب متوكلاً على الحديث أو مجاهلاً تقطع أعناق الأبل دون أن يُعرف إضافةً إلى أنه أورد فيها حديث عمر في الصحيحين وحديث الأعمى في السنن مع أنها خارجتان عن الموضوع، كما ستقرؤه إن شاء الله في محله.

* * *

١- الحديث الأول من أحاديث الغماري قال: أخرج الطبراني في معجمه الكبير والأوسط عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: لما ماتت فاطمة بنت أسد أم علي رضي الله عنها دخل عليها رسول الله ﷺ فجلس عند رأسها فقال: «رحمك الله يا أمي، كنت أمي بعد أمي، تجوعين وتشععين، وتعرين وتكسيني، وتمعنين نفسك طيباً وتطعميني تريدين بذلك وجه الله والدار الآخرة». ثم أمر أن تُغسل ثلاثة ثلاثة فلما بلغ الماء فيه الكافور سكبها رسول الله ﷺ بيده ثم خلع رسول الله ﷺ قميصه فألبسها اياه وكفنه ببرد فوقه ثم دعا رسول الله ﷺ وأسامة بن زيد وأبا أيوب الأنباري وعمر بن الخطاب وغلاماً أسود يحفرون، فحفروا قبرها فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله ﷺ بيده وأخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ فاضطجع فيه وقال: «الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت إغفر لأمي فاطمة بنت أسد، ولقنتها حجتها، ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي فإنك أرحم الراحمين».

(١) الرد المحكم المبين على كتاب القول المبين.

وكَبَرَ عَلَيْهَا أَرْبَعًا وَأَدْخَلَهَا الْلَّهُدْهُدُ هُوَ وَالْعَبَّاسُ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.»
قال: قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح غير روح بن صلاح وقد وثقه
ابن حبان والحاكم وفيه ضعف. قال: فالحديث صحيح قوله طرق، منها
عن ابن عباس عند أبي نعيم في المعرفة والدليلمي في مسند الفردوس بإسناد
حسن كما قال الحافظ السيوطي، انتهى كلام الغماري.

قلت: قال الحافظ ابن حجر في اللسان: إن روح بن صلاح ذكره
يونس في تاريخ الغرباء وقال: هو من أهل الموصل قدم مصر وحدث بها.
رويَتْ عَنْهُ مَنَاكِيرٍ. قال الدارقطني: ضعيف في الحديث. وقال ابن
ماكولا: ضعفوه، سكن مصر. وقال ابن عدي بعد أن أخرج له حديثين:
وله أحاديث كثيرة في بعضها نكرا. وقال الذهبي في الديوان: روح بن
صلاح عن ابن هبيعة قال ابن عدي ضعيف. وقال السهسواني في
الصيانة: روح ضعيف ضعفه ابن عدي، وهو داخل في القسم المعتدل
من أقسام من تكلم في الرجال، كما في فتح المغيث للسخاوي. ولا اعتداد
بذكر ابن حبان له في الثقات فإن قاعدته معروفة من الاحتجاج بمن لا
يُعرف كما في الميزان، وكذلك لا اعتداد بتوثيق الحاكم وتصححه فإنه
داخل في القسم المتسمح، قال السخاوي وقسم متسمح كالترمذى
والحاكم. وقال السيوطي في التدريب: وهو متساهل فما صححه ولم نجد
فيه لغيره من المعتمدين تصحيحاً ولا تضعيماً، حكمنا بأنه حسن الا أن
تظهر فيه علة توجب ضعفه.

وقال البدر بن جماعة: والصواب أنه يُتَّبع وَيُحْكَمُ عَلَيْهِ بِمَا يَلِيقُ بِحَالِهِ مِنْ
الْحَسَنِ أَوِ الْضَّعْفِ أَوِ الصِّحَّةِ. ووافقه العراقي وقال: إن حكمه عليه
بالحسن فقط تحكم. فقول الحاكم وابن حبان عند التعارض لا يقام له
وزن حتى ولو كان الجرح مبهماً لم يذكر له سبب، فكيف مع بيانه، كما هو
الحال في ابن صلاح هذا؟ فأنت ترى أئمَّةَ الجرح قد اتفقت عباراتهم على
تضعيفه، وبينوا أن السبب روايته المناكير، فمثلك إذا انفرد بالحديث يكون
منكراً لا يحتاج به، فلا يغتر بعد هذا بتوثيق مَنْ سبق ذكره إلا جاهم أو
مغرض.

فحديث أنس هذا الذي تبين أنه ضعيف أو هم الغماري أنه صحيح بتمسكه بتوثيق ابن حبان والحاكم لروح بن صلاح، وقد بينما ضعفه وعدم اعتماد العلماء بتوثيق المذكورين فلتذكر. ولم يكتف بهذا التلبيس بل قال عقبه :

«ولهذا الحديث طرق منها عن ابن عباس عند أبي نعيم في المعرفة والدليل في الفردوس بإسناد حسن كما قاله الحافظ السيوطي .»
فهذا كذب منه على ابن عباس رضي الله عنها وربما على السيوطي أيضا، فليس في حديث ابن عباس موضع الشاهد من حديث أنس وهو قوله «بِحَقِّ نَبِيِّكُمْ وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ قُبْلَكُمْ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ .»

قال ابن الأثير في أسد الغابة ما نصه : أخبرنا أبو الفرج بن أبي الرجاء إجازة بإسناده عن أبي بكر بن أبي عاصم حدثنا عبد الله بن شبيب ابن خالد القيسي حدثنا يحيى بن ابراهيم بن هانى أخبرنا حسين بن زيد ابن علي عن عبدالله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه أن رسول الله ﷺ كفن فاطمة بنت أسد في قميصه واضطجع في قبرها وجراها خيرا .

وروى عن ابن عباس نحو هذا وزاد : فقالوا : ما رأيناك صنعت بأحد ما صنعت بهذه؟! قال : «إنه لم يكن بعد أبي طالب أبُرَّ بـِي منها ، إنما ألبستها قميصي لتكسى من حل الجنة ، واضطجعت في قبرها ليهون عليها عذاب القبر .»^(٢)

وقال ابن عبد البر : روى سعدان بن الوليد السابري عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال : لما ماتت فاطمة أم علي بن أبي طالب ألبستها رسول الله ﷺ قميصه واضطجع معها في قبرها . فقالوا : ما رأيناك صنعت ما صنعت بهذه؟! فقال : «إنه لم يكن أحد بعد أبي طالب أبُرَّ بـِي منها ، إنما ألبستها قميصي لتكسى من حل الجنة ، واضطجعت معها ليهون عليها .»^(٣)

(٢) أسد الغابة (١: ٥١٧).

(٣) الاستيعاب (٤: ٣٧٠).

ورواه الطبراني في الأوسط أيضاً بدون هذا الشاهد مثل رواية ابن عبد البر، وقال الهيثمي : «وفي سعدان بن الوليد لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات .»^(٤) ولفظه في المجمع : عن ابن عباس قال : لما ماتت فاطمة أم علي بن أبي طالب خلع النبي ﷺ قميصه وألبسها إياه واضطجع في قبرها، فلما سوى عليها التراب قالوا : يارسول الله، رأيناك صنعت شيئاً لم تصنعه بأحد ! فقال : «إن ألبستها قميصي لتكتسي من ثياب الجنة، واضطجعت معها في قبرها ليخف عنها من ضغطة القبر، إنما كانت أحسن خلق الله إلى صنيعاً بعد أبي طالب .»

وليس في هذه الروايات عن ابن عباس ذكر للشاهد الذي تقدم في حديث أنس رضي الله عنه .

٢- وعند الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة : «أسئلتك بنور وجهك الذي أشرقت له السماوات والأرض، وبكل حق هو لك ويحق السائلين عليك .»

قلت : قال الهيثمي في المجمع : «وفي فضالة بن جبير وهو ضعيف مجمع على ضعفه .» وقال الذهبي في الميزان : قال ابن عدي : عامدة أحاديثه غير محفوظة .

وقال ابن حبان : لا يحل الاحتجاج به بحال ، يروي أحاديث لا أصل لها هكذا في الفوائد المجموعة للشوکانی رحمه الله .

٣- وعن ابن عباس قال : سألت النبي ﷺ عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه قال : «سأل بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلا تبت علىي . فتاب عليه - انتهى .»

قلت : قال الدارقطني : تفرد به عمرو بن ثابت أبو المقدام بن هرمز الكوفي يكتنف أبا ثابت وقد قال يكتنف أنه لا ثقة ولا مأمون . وقال ابن حبان : يروي

(٤) مجمع الزوائد (٩: ٢٥٧).

الموضوعات . وقال الذهبي في الميزان : قال النسائي متزوك الحديث ، وقال أبو داود : رافضي .

وقال عبدالله بن المبارك : لا تحدثوا عن عمرو بن ثابت فإنه كان يسب السلف وفي سؤالات الأجرى سأله أبا داود عنه أنه قال : رافضي خبيث وهو الشؤم ليس يشبه حديثه أحاديث الشيعة . ذكره ابن عراق في الوضاعين وقال : عمرو بن ثابت بن أبي المقدم قال ابن حبان : روى الموضوعات عن الثقات وذكره الفتني أيضاً في قانون الضعفاء وقال : متزوك . قال يحيى : عمرو بن ثابت لا ثقة ولا ثابت .

ثم إن الله تعالى قد بين الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ، فدعا بها هو وحواء بقوله تعالى ﴿فَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسِنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ وهذا أقوى رد للمنت الذي رواه هذا الوضاع المجوسي الأصل من غلاة الروافض .

٤- حديث الأعمى عند الترمذى والنسائى في عمل اليوم والليلة وابن ماجه ، وهذا الحديث على القول بصححته فليس فيه متمسك على دعوah لأن الأعمى إنما توسل بدعائه عليه السلام كما قالشيخ الإسلام ابن تيمية وغيره في قاعدة التوسل والوسيلة .

وذكر أن العز بن عبد السلام أوقف القول بجواز التوسل به عليه السلام على صحة هذا الحديث ، ولكنها لا يدل على التوسل بذاته الشريفة عليه السلام بل إنما يدل على التوسل بدعائه عليه السلام للأعمى لقوله عليه السلام للأعمى : «إن شئت دعوت وإن شئت صبرت .» ولقول الأعمى في آخر دعائه «اللهم فشفعه في .»

وسيأتي بسط الكلام على هذا الحديث عن قريب إن شاء الله عند الكلام على حديث الطبراني في توسل عثمان بن حنيف .

٥- الحديث الخامس : أخرج الحافظ أبو محمد عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصبهانى المعروف بأبي الشيخ في كتابه «ثواب الأعمال

من طريق عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه أن أبا بكر رضي الله عنه أتى النبي ﷺ فقال: إني أتعلم القرآن ويتفلت مني ، فعلمه النبي ﷺ أن يقول: «اللهم إني أسألك بمحمد نبيك ، وإبراهيم خليلك ، وموسى نجيك وعيسى كلمتك وروحك ، وبتوراة موسى ، وإنجيل عيسى ، وذبور داود ، وفرقان محمد ﷺ وعليهم أجمعين . . . الحديث» لم يزد الغماري على قوله في هذا الحديث: «وهو ضعيف لضعف عبد الملك ، ولأن فيه انقطاعاً بين أبيه وأبي بكر كما قال الحافظ العراقي في المغني . . .»

قلت: قصر في البحث أو أراد التلبيس كما هو عادته لأن عبد الملك ابن هارون بن عنترة قال السعدي : دجال كذاب ، وقال يحيى بن معين أيضا: كذاب . وقال أبو حاتم: متزوك ذاهب الحديث . وقال ابن حبان: يضع الحديث وهو الذي يُقال له عبد الملك بن أبي عمرو . وقال الذهبي: واتهم بوضع الحديث ، وكذلك ابن عراق ذكر في الكذابين ما قاله السعدي وابن حبان فيه . وقال الفتني في قانون الضعفاء: عبد الملك بن هارون الشيباني كذاب دجال يضع .

وقال الحافظ في اللسان: قال صالح بن محمد: عامة حديثه عن أبيه كذب ، وأبواه هارون ثقة . وقال الحاكم في المدخل: روى عن أبيه أحاديث موضوعة . وقال أبو نعيم: يروي عن أبيه مناكير . وأبواه هارون بن عنترة الشيباني الكوفي قال الحافظ في التقريب: لا بأس به . وقال الدارقطني يتحقق به وأبواه يعتبر به ، وأما ابنه عبد الملك فمتزوك يكذب - الميزان .

٦- قال الطبراني في الصغير: حدثنا محمد بن داود بن أسلم السديفي المصري حدثنا أحمد بن سعيد المدني الفهري حدثنا عبد الله بن إسماعيل المدني عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أذنب آدم عليه السلام الذنب الذي أذنبه رفع رأسه إلى العرش فقال: أسألك بحق محمد إلا غفرت لي . . . الحديث» ورواه الحاكم في المستدرك أيضا قال:

حدثنا عمرو بن محمد بن منصور العدل حدثنا أبو الحسن محمد بن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي حدثنا أبو الحارث عبدالله بن مسلم الفهري حدثنا إسماعيل بن مسلمة أئبنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر به.

ففي هذا الحديث آفات كثيرة سكت عنها الغماري لأنها لا تتلائمه مع غرضه من التلبيس. منها:

١- أن الذهبي قال في الميزان: عبدالله بن مسلم، أبو الحارث الفهري روى عن إسماعيل بن مسلمة بن قنب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خبراً باطلًا فيه: يا آدم لولا محمد ما خلقتك. وقال في تلخيص المستدرك: بل هو موضوع وعبد الرحمن واه.

وقال أيضاً: رواه عبدالله بن مسلم الفهري، ولا أدرى من ذا عن إسماعيل بن مسلمة. قال الحافظ في اللسان: لا أستبعد أن يكون هو عبدالله بن مسلم بن رشيد وقد ذكره ابن حبان من المتهمين بوضع الحديث، لا يحمل كتب حديثه، وهو شيخ لا يعرفه أصحابنا وإنما ذكرته لئلا يحتاج به أحد من أصحاب الرأي لأنهم كتبوا عنه فيتوهם من لم يتبحر في العلم أنه ثقة، وهو الذي روى عن أبي هدبة نسخة كأنها معمولة، ضبط الخطيب أباه بالتشديد وجده بالتصغير.

قلت: وإسماعيل بن مسلمة هذا صدوق ينطليء، وفيه أيضاً مجاهيل كما قال الهيثمي في المجمع: «رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه من لم أعرفهم». ^(٥)

وقال الطبراني: لا يُروى عن عمر إلا بهذا الأسناد، تفرد به أحمد ابن سعيد المدني الفهري عن عبدالله بن إسماعيل المدني عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده.

٢- عبد الرحمن بن زيد، قال الربيع بن سليمان: سمعت الشافعي يقول:

. (٥) المجمع (٢٥٣/٨).

سأل رجل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : حدثك أبوك عن أبيه أن سفينه نوح طافت بالبيت وصلت خلف المقام ركعتين؟ قال : نعم . وقال محمد ابن عبدالله : سمعت الشافعي يقول : ذكر مالك حديث فقال : من حدثك به؟ فذكر له إسناداً منقطعاً فقال إذهب إلى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يحذثك عن أبيه عن نوح عليه السلام - انتهى .^(٦)

وقال في الصارم : قال الحاكم أبو عبد الله : روى عبد الرحمن عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيها عليه .

وأما عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف غير محتاج به عند أهل الحديث . قال الفلاس : لم أسمع عبد الرحمن بن مهدي يحدث عنه . وقال أبو طالب عن أحمد بن حنبل : ضعيف .

وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين : ليس حديثه شيء . وقال البخاري وأبو حاتم الرازى : ضعفه علي بن المديني جداً . وقال أبو داود وأبو زرعة والنسائي والدارقطنى : ضعيف . وقال ابن حبان : كان يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك في روايته من رفع المراسيل بإسناد الموقوفات فاستحق الترك . وقال الحاكم أبو عبد الله : روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيها عليه . وقال ابن خزيمة : عبد الرحمن بن زيد ليس من يحتاج أهل الحديث بحديثه . وقال الحافظ أبو نعيم الأصبهانى : حدث عن أبيه ، لا شيء .

وما ذكرناه في هذا المكان من كلام أئمة هذا الشأن في بيان حال عبد الرحمن وحال الفهرى فيه كفاية لمن له أدنى معرفة بهذا الشأن فكيف يسوغ لأحد الاحتجاج بحديث في إسناده مثل هذين الضعيفين المشهورين بالضعف ومخالفة الثقات اللذين لو كان أحدهما وحده في طريق الحديث

(٦) الميزان .

لكان مُحکوماً عليه بالضعف وعدم الصحة فكيف إذا كانا مجتمعين في
الاسناد.؟ !!

وقال ابن عبدالهادي : وإنني لأتعجب من السبكي كيف قلد الحاكم
فيها صاححه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الذي رواه في التوسل
وفيه قول الله لآدم «ولولا محمد ما خلقتك» مع أنه حديث غير صحيح ولا
ثبت بل هو حديث ضعيف في الأسناد جداً، وقد حكم عليه بعض
الأئمة بالوضع، وليس إسناده من الحاكم إلى عبد الرحمن بن زيد بصحيح
بل هو مفتuel على عبد الرحمن ، ولو كان صحيحاً إلى عبد الرحمن لكان
ضعيفاً غير محتاج به ، لأن عبد الرحمن لسوء حفظه هو رجل صناعته العبادة
والتشف لليس من أحسان الحديث . ثم قال : قلت : وكذا جميع منْ
ضعفه مثل أحمد والنسيائي وابن سعد وابن حبان ، إنما ضعفوه لسوء حفظه
ولغفلته مع وصف بعضهم له بالصلاح والعبادة .

فملخص ما يقال في حديثه هذا أنه ضعيف فقط ليس بصحيح كما
قال الحاكم ولا بموضوع كما قال الذهبي ، وكيف يكون موضوعاً وقد
أخرجه البيهقي في دلائل النبوة وهو ملتزم أن لا يخرج في كتبه حديثاً
موضوعاً كما ذكره الحافظ السيوطي في الالائء راداً به على ابن الجوزي إذ
أورد في الموضوعات من طريق ابن شاهين حديثاً هو عند البيهقي في
الأسماء والصفات . وبهذا امتازت كتب البيهقي على سائر كتب الحديث
من لم يلتزم أصحابها الصحة ، وقد طعن في الحديث ابن تيمية أيضاً كما
نقله عنه التقى السبكي في شفاء السقام ، ولم نشتغل برد كلامه لكونه في
معنى كلام الذهبي . انتهى كلام الغماري الذي إن دل على شيء فإنما يدل
على المغالطة إذ تقدم أن عبد الرحمن بن زيد يروي عن أبيه أحاديث
موضوعة وهذا الحديث من جملتها .

هذه أدلة المرفوعة على جواز التوسل بذوات الصالحين مع بيان عدم
صلاحيتها للإسند لبها على ما يريد .

الرسول - حجر محمد بن عبد الله عاصم

الأثار التي دلس بها الغماري على مطلوبه

1- منها ما رواه الحاكم في المستدرك والبيهقي في الدلائل من طريق عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه عن جده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كانت يهود خير تقاتل غطfan، فلما التقوا هزمت يهود خير فعاذت اليهود بهذا الدعاء: اللهم إنا نسألك بحق محمد النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمن إلا نصرتنا عليهم. فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء، فهزموا غطfan، فلما بُعث النبي ﷺ كفروا به فأنزل الله ﷺ **﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلٍ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** يعني وقد كانوا يستفتحون بك يا محمد، إلى قوله **﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾** ثم قال الغماري تلبيساً كعادته: هذا إسناد ضعيف لضعف عبد الملك بن هارون. قلت: قال الحاكم في المستدرك: أدت الضرورة إلى إخراجه في التفسير وهو غريب من حديثه. وقال الذهبي في التلخيص: قلت: لضرورة في ذلك فعبد الملك متزوك هالك.

لكن للأثر طرق، فأخرج أبو نعيم في الدلائل من طريقي عطاء والضحاك عن ابن عباس قال: كانت يهود بني قريطة والنضير من قبل أن يبعث محمد ﷺ يستفتحون الله، يدعون على الذين كفروا، يقولون: اللهم إنا نستنصرك بحق النبي الأمي إلا نصرتنا عليهم، فينصرون، فلما جاءهم ما عرفوا - يريد محمدًا ﷺ - ولم يشكوا فيه كفروا به.

وعقب الحافظ ابن حجر على هذا الكلام في كتابه «العجب في بيان الأسباب» بقوله: «قلت: وأي ضرورة تخرج إلى اخراج حديث من يقول فيه يحيى بن معين: كذاب، في المستدرك على البخاري ومسلم؟! ما هذا إلا اعتذار ساقط» انتهى. العجب (ل ١٨ / ب).

وأخرج الحاكم أيضاً من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن

عباس قال: كان يهود المدينة قبل قدم النبي ﷺ إذا قاتلوا من يليهم من مشركي العرب من أسد وغطfan وجهينة وعذرة يستفتحون عليهم ويستنصرون، يدعون عليهم باسم النبي الله يقولون: ربنا انصرنا عليهم باسم نبيك وبكتابك الذي تنزل عليه الذي وعدتنا أنك باعثه في آخر الزمان.

قلت: هذا الأثر فيه الكذاب عبد الملك بن هارون بن عترة وقد تقدم الكلام عليه في الأخبار المرفوعة. قال أبو نعيم في الدلائل: حدثنا حبيب بن الحسن قال حدثنا محمد بن يحيى المروزي قال حدثنا أحمد بن أبيوب قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن محمد بن إسحاق أنه قال: بلغني عن عكرمة مولى ابن عباس وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه، فلما بعثه الله عزوجل من العرب كفروا به وحددوا ما كانوا يقولون فيه، فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معروف أخوبني سلامة: يا عشر اليهود، اتقوا الله وأسلموا وقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد وإنما أهل الشرك وتخبرونا بأنه مبعوث وتصفونه لنا بصفته!! فقال سلام بن مشكم: ما هو بالذي كنا نذكر لكم، ما جاءنا بشيء نعرفه، فأنزل الله عزوجل في ذلك في قوله ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾. (٧)

وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب قال حدثنا يونس بن بكير قال حدثنا ابن إسحاق قال حدثني محمد بن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت قال حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه، فلما بعثه الله من العرب كفروا به وحددوا ما كانوا يقولون فيه... الحديث.

(٧) الدلائل

قال: حدثت عن المنجات قال حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى **﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** قال: كانوا يستظهرون يقولون: نحن نعین محمدًا عليهم وليس كذلك يكذبون.

قال العلائي في المراسيل: الضحاك بن مزاحم صاحب التفسير كان شعبة ينكر أن يكون لقي ابن عباس، وروى عن يونس بن عبيد أنه قال: ما رأى ابن عباس قط. وعن عبد الملك بن ميسرة أنه لم يلقه، إنما لقي سعيد بن جبير بالري فأخذ عنه التفسير، وروى شعبة عن مشاش أنه قال: سألتُ الضحاك لقيت ابن عباس؟ قال: لا. وقال الأثرم: سمعتَ أحمد بن حنبل يسأل الضحاك لقي ابن عباس؟ قال ما علمت. وقيل له: فممن التفسير؟ قال: يقولون سمعه من سعيد بن جبير.

وأما كون اليهود كانوا يتتصرون على العرب فهذا لا يُعرف، بل المعروف خلافه، والله تعالى قد أخبرنا بما يدل على ذلك، فقال تعالى **﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذُّلَّةُ أَيْنَا ثُقِفُوا إِلَّا بَعْجَلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحْبَلٍ مِّنَ النَّاسِ﴾** لم يكونوا بمجردهم يتتصرون لا على العرب ولا غيرهم. وإنما كانوا يقاتلون مع حلفائهم قبل الإسلام، والذلة ضربت عليهم من حين بعث المسيح عليه السلام فكذبوا، قال تعالى **﴿يَا عِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾** الآية. وقال **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوْنُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ لِلْمُحَارِبِينَ﴾** إلى آخر السورة. وكانوا قد قتلوا يحيى بن زكريا وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. قال تعالى **﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذُّلَّةُ وَالْمُسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضْبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتَلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾** فأنزل الله تعالى هذه الآيات **﴿فَلِمَ جَاءُهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾** الآية. وروى محمد بن إسحاق عن عاصم ابن عمر بن قادة الأنصاري عن رجالٍ من قومه قالوا: ما دعانا إلى الإسلام مع رحمة الله وهذا ما كنا نسمع من رجال يهود وكنا أهل شرك وأصحاب أوثان وكانوا أهل كتاب عندهم علم ليس عندنا وكانت لا تزال

بيتنا وبينهم شرور، فإذا نلنا منهم بعض ما يكرهون قالوا لنا: قد تقارب زمانٌ نبيٌ يبعث الآن فنقتلكم معه قتل عاد وإرم، كثيراً ما كنا نسمع ذلك منهم، فلماً بعث الله محمدًا رسولًا من عند الله أجبناه حين دعانا إلى الله وعرفنا ما كانوا يتوعدونا به فبادرناهم إليه فآمنا به وكفروا به، ففيينا وفيهم نزلت هؤلاء الآيات في البقرة ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ الآيات ولم يذكر ابن أبي حاتم وغيره من جمع كلام مفسري السلف إلا هذا، وهذا لم يُذكر فيه السؤال به أحدٌ من السلف بل ذكره الأخبار به أو سؤال الله أن يبعثه، فقد روى ابن أبي حاتم عن أبي رزين عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلٍ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال: يستظهرون يقولون: نحن نعين محمدًا عليهم، وليسوا كذلك يكذبون.

وروى معاذ عن قتادة في قوله تعالى ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلٍ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال: كانوا يقولون: إنه سيأتي نبي ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾.

وروى بإسناده عن ابن اسحاق حدثنا محمد بن أبي محمد قال أخبرني عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه فلما بعثه الله من العرب كفروا به ووجحدوا ما كانوا يقولون فيه، فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معروف وداود بن سلمة: يا عشر يهود اتقوا الله وأسلموا، فقد كتتم تستفتحون علينا بمحمد ﷺ ونحن أهل شرك ونخروننا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته. فقال سلام بن مشكك أخوبني النضير: ما جاءنا بشيء نعرفه وما هو بالذي كنا نذكر لكم. فأنزل الله تعالى من قوله ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ الآيات.

وروى بإسناده عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال: كانت اليهود تستنصر بمحمد ﷺ على مشركي العرب يقولون: اللهم ابعث هذا

النبي الذي نجده مكتوباً عندنا حتى نعذب المشركين ونقتلهم. فلما بعث الله مهداً ورأوا أنه من غيرهم كفروا به، حسداً للعرب وهم يعلمون أنه رسول الله ﷺ، فقال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾.

وأما الحديث الذي يروى عن عبد الملك بن هارون بن عترة عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كانت يهود خير تقاتل غطفان فلما التقوا هزمت اليهود فعاذت بهذا الدعاء «اللهم إنا نسألك بحق محمد النبي ﷺ الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم» فكانوا إذا دعوا بهذا الدعاء هزموا غطفان، فلما بُعث النبي ﷺ كفروا به، فأنزل الله تعالى ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية. وهذا الحديث رواه الحاكم في مستدركه وقال: «أدلت الضرورة إلى إخراجه». وهذا مما أنكره عليه العلماء، فإن عبد الملك بن هارون من أضعف الناس وهو عند أهل العلم بالرجال متزوك بل كذاب. وقد تقدم ما ذكره يحيى بن معين وغيره من الأئمة في حقه. قلت: وهذا الحديث من جملتها، وكذلك الحديث الآخر الذي يرويه عن أبي بكر كما تقدم في الأحاديث المروعة.

وعما يبين ذلك أن قوله تعالى ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية إنها نزلت باتفاق أهل التفسير والسير في اليهود المجاورين للمدينة أولاً كبني قينقاع وبني قريظة والنضير، وهم الذين كانوا يحالرون الأوس والخزرج وهو الذين عاهدهم النبي ﷺ لما قدم المدينة ثم لما نقضوا العهد حاربوا فحاربوا أولاً بني قينقاع ثم النضير وفيهم نزلت سورة الحشر. ثم بني قريظة عام الخندق، فكيف يُقال نزلت في يهود خير غطفان فإن هذا من كذب جاهم لم يحسن كيف يكذب. وما يُبين ذلك أيضاً أنه ذكر فيه انتصار اليهود على غطفان لما دعوا بهذا الدعاء، وهذا مما لم ينقله أحد غير هذا الكذاب، ولو كان هذا مما وقع لكن مما تتوفّر دواعي الصادقين على نقله. انتهى (٢١ ص ٨٦).

وأما قوله تعالى **﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾** الآية ، فكانت اليهود تقول للمرشكين : سوف يُبعث هذا النبي ونقاتلهم معه فنقتلكم لم يكونوا يقسمون على الله بذاته ولا يسألون به بل يقولون : اللهم ابعث هذا النبي الأمي لتبعه ونقتل هؤلاء معه . هذا هو النقل الثابت عند أهل التفسير وعليه يدل القرآن الكريم فإنه تعالى قال : **﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ﴾** والاستفناح الاستنصار وهو طلب الفتح والنصر ، فطلب الفتح والنصر به هو أن يُبعث فيقاتلون معه فبهذا يُنصرون ، ليس هو بإقسامهم به وسوائهم به ، إذ لو كان كذلك لكانوا إذا سُألوا أو أقسموا به نصروا ، ولم يكن الأمر كذلك بل لما بعث الله محمداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نصر الله مَنْ آمن به وجاهد معه على من خالقه . وما ذكره بعض المفسرين من أنهم كانوا يقسمون به أو يسألون به فهو نقلٌ مخالفٌ للنقول الكثيرة المستفيضة المخالفة لهذا النقل ، وقد ذكرنا طرفاً من ذلك في دلائل النبوة . وفي كتاب الإستغاثة الكبير . وكتب السيرة ودلائل النبوة والتفسير مشحونةً بمثل هذه النقول الكاذبة . قال أبو العالية وغيره : كان اليهود إذا استنصروا بـ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على مشركي العرب يقولون : اللهم ابعث هذا النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذي نجده مكتوباً عندنا حتى نغلب المشركين ونقتلهم ، فلما بعث الله محمداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسداً للعرب وهم يعلمون أنه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ولفظ الآية إنما فيه **﴿كَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾** وهذا كقوله تعالى : **﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقُدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ﴾** والاستفناح طلب الفتح وهو النصر ، ومنه الحديث المأثور أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يستفتح بصعاليك المهاجرين أي يستنصر بهم أي بدعائهم كما قال : **«وَهُلْ تُرْزِقُونَ وَتُنْصِرُونَ إِلَّا بِضَعَفَائِكُمْ بِصَلَاتِهِمْ وَدُعَائِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ .؟»** وهذا قد يكون بأن يطلبوا من الله تعالى أن ينصرهم بالنبي المبعث في آخر الزمان بأن يعجل بعث ذلك النبي إليهم ليتنصروا به عليهم لأنهم أقسموا على الله وسائلوه به ، وهذا قال تعالى : **﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾** .

فلو لم ترد الآثار التي تدل على أن هذا معنى الآية لم يجز لأحد أن يحمل الآية على ذلك المتنازع فيه بلا دليل، لأنه لا دلالة فيها عليه فكيف وقد جاءت الآثار بذلك.

وأما ما ذكر عن اليهود من أنهم كانوا ينصرون لقد بينا أنه شاذ وليس هو من الآثار المعروفة في هذا الباب، فإن اليهود لم يُعرف أنها غلبت العرب بل كانوا مغلوبين معهم، وكانوا يحالرون العرب فيحالف كل فريق فريقاً كما كانت قريظة حلفاء الأوس وكانت بنو النضير حلفاء الخزرج. وما ينبغي أن يُعلم أن مثل هذا اللفظ لو كان ما يقتضي السؤال به والإقسام به على الله تعالى لم يكن مثل هذا مما يجوز أن يعتمد عليه في الأحكام، لأنه أولاً لم يثبت وليس في الآية ما يدل عليه، ولو ثبت لم يلزم أن يكون هذا شرعاً لنا، فإن الله تعالى قد أخبر عن سجود إخوة يوسف وأبويه له وأخبر عن الذين غلبو على أهل الكهف أنهم قالوا **﴿لَتَخْذَنَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾** ونحن قد نهينا عن بناء المساجد على القبور. انتهى.

٢- وأخرج الدارمي في مسنده في باب ما أكرم الله تعالى به نبيه بعد موته قال: حدثنا أبو النعيم حدثنا سعيد بن زيد حدثنا عمرو بن مالك النكري حدثنا أبو الجوزاء أوس بن عبد الله قال: قحط أهل المدينة قحطاناً شديداً، فشكوا إلى عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فقالت: «انظروا قبر النبي ﷺ فاجعلوا منه كوى إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف». قال: ففعلوا فمطروا مطراً حتى نبت العشب وسمنت الإبل حتى تفتقن من الشحم فسمى عام الفتقة. وقال علي بن محمد القاري في شرح المشكاة: قيل في سبب كشف قبره أنه ﷺ كان يستشفع به عند الجدب فتمطر السماء، فأمرت عائشة رضي الله عنها بكشف قبره مبالغة في الاستشفع به، فلا يبقى بينه وبين السماء حجاب. قال الغماري: وإننا له لا بأس به، أبو النعيم هو محمد بن الفضل السدوسي البصري الملقب بعامر ثقة من رجال الصحيحين، وسعيد بن زيد هو أخو حماد بن زيد، قال ابن معين: ثقة. وعمرو بن مالك النكري ثقة من رجال

الأربعة.

وأبو الجوزاء ثقة من رجال الستة. انتهى كلامه.

قلت: فيه أربع آفات:

أ- أبو النعeman عارم قد اختلط في آخر عمره.

ب- أبو الجوزاء أوس بن عبد الله، قال البخاري: في إسناده نظر ويختلفون فيه. قال الحافظ في التهذيب: إنما قاله عقب حديثٍ رواه له في التاريخ من روایة عمرو بن مالك النكري ، والنكري ضعيف عنده. وقال الحافظ في التهذيب أيضاً: قوله البخاري في إسناده نظر، يريد أن أبا الجوزاء لم يسمع من عائشة وابن مسعود وغيرهما، لا أنه ضعيف عنده. وأحاديثه مستقيمة، وحديثه عند مسلم عن عائشة في الافتتاح بالتكبير. وذكر ابن عبد البر في التمهيد أيضاً أنه لم يسمع من عائشة. قال الحافظ في التقريب: ثقة يرسل كثيراً.

ج- وعمرو بن مالك النكري صدوقٌ له أوهام قاله في التقريب، قال ابن حبان: يعتبر حديثه من غير روایة ابنه يخطيء ويغ رب.

د- سعيد بن زيد أخو حماد بن زيد صدوقٌ له أوهام، وقال ابن حبان: كان صدوقاً حافظاً من كان يخطيء في الأخبار وهم حتى لا يُحتاج به إذا انفرد، انتهى من التقريب وأصله.

٣- ذكر الغماري الحكاية التي ذكرها القاضي عياض في الشفاء فيما جرى بين مالك وأبي جعفر المنصور، وقال بعد ذكرها بسندها ما نصه: وقد زعم ابن تيمية على عادته في التسرع إلى الاطلاقات الكاذبة أن هذا الأثر مكذوبٌ على الإمام مالك، وردّ عليه جماعةٌ من العلماء مبينين خطأه وجنه، منهم عصريه السبكي في شفاء السقام وكذا محمد بن عبد الباقي الزرقاني قال في شرح المواهب عقب نقل صاحبها عنه ما نقلناه ما لفظه: هذا تهور عجيب، فإنَّ الحكاية رواها أبو الحسن علي بن فهر في كتابه فضائل مالك بسنادٍ لا بأس به، وأخرجه القاضي عياض في الشفاء من طريقه عن شيوخ عدة من ثقات مشايخه فمن أين أنها كذب، وليس في

إسنادها وضاع ولا كذاب؟! .

وقال الحفاجي في نسيم الرياض بعد تخریج عیاض للآخر المذکور: «وفي هذا رد على مقاله ابن تیمیة من أن استقبال القبر الشریف في الدعاء عند الزيارة أمرٌ منکر لم یقل به أحد ولم یرو إلا في حکایة مفتراة على مالک، يعني هذه القصة التي أوردها المصنف، ولله دره حيث أوردها بسند صحيح وذكر أنه تلقاها عن عدّة من ثقات مشايخه، فقوله إنها كذب مخض مجازفة من ترهاته». .

هذا كله کلام الغماری ، وهو کلام رجل إمّعة كل من یمشی یمشی معه ، وإلا فهذه الحکایة من نظر في سندّها جزم بأنّها مفتراة وكذب وهي کما یلی :

روها القاضی عیاض في الشفاء عن غير واحدٍ بإسناد غریب منقطع مظلّم فإليک سندّها: قال القاضی عیاض في الشفاء: حدثنا القاضی أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الأشعري وأبو القاسم أحمد بن بقی الحاکم وغير واحدٍ فيما أجازونیه قالوا حدثنا أبو العباس أحمد بن عمرو بن دلهاث حدثنا أبو الحسن علي بن فهر حدثنا أبو بکر محمد بن أحمد بن الفرج حدثنا أبو الحسن عبد الله بن المتناب حدثنا یعقوب بن اسحاق بن أبي اسرائیل حدثنا ابن حمید قال: ناظر أبو جعفر - أمیر المؤمنین - مالکاً في مسجد رسول الله ﷺ فقال له مالک: يا أمیر المؤمنین، لا ترفع صوتك في هذا المسجد، فإن الله تعالى أدب قوماً فقال: ﴿لَا ترْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ الآیة، ومدح قوماً فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُبُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ الآیة، وذم قوماً فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَنَادِونَكُمْ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَرَاتِ﴾ الآیة. وأن حرمته میتاً كحرمته حیاً فاستکان لها أبو جعفر، وقال: يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعوا أم أستقبل رسول الله ﷺ؟ فقال: ولم تصرف وجهك عنه وهو وسیلتك ووسیلة أبيك آدم عليه السلام؟!! بل استقبله واستشفع فيه فيشفعه الله فيك . هذه هي الحکایة المکذوبة مع سندّها المظلّم .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : وهذه الحكاية منقطعة فإن محمد بن حميد الرازي لم يدرك مالكاً ولا سبيلاً في زمن أبي جعفر المنصور، فإن أبو جعفر توفي سنة ١٥٨ هـ وتوفي مالك سنة ١٧٩ هـ وتوفي ابن حميد سنة ٢٤٨ هـ ولم يخرج من بلده في طلب العلم إلا وهو كبير مع أبيه، وهو مع هذا ضعيف عند أكثر أهل الحديث، كذبه أبو زرعة وابن وارة، وآخر من روى الموطأ عن مالك هو أبو مصعب الزيري وتوفي سنة ٢٤٢ هـ، وآخر من روى عن مالك على الاطلاق هو أبو حذيفة أحمد بن إسحاقيل السهمي توفي سنة ٢٥٩ هـ وفي الاسناد المذكور أيضاً من لا تعرف حاله.

قال ابن عبدالهادي في الصارم المنكى في الرد على السبكي : والمعروف عن مالك أنه لا يستقبل القبر عند الدعاء، وهذه الحكاية التي ذكرها القاضي عياض وروها بإسناده عن مالك ليست بصحيحة عنه وإن سادها مظلوم منقطع مشتمل على من يهتم بالكذب ، وعلى من يجهل حاله ، وابن حميد ضعيف كثير المناكير غير محتاج بروايته ولم يسمع من مالك شيئاً ولم يلقه ، بل روايته عنه منقطعة غير متصلة.

قال إسحاق بن منصور: أشهد على محمد بن حميد وعبيد بن إسحاق العطار بين يدي الله أنها كذابة. وقال أبو زرعة: كان يكذب. وقال ابن حبان: ينفرد عن الثقات بالأشياء المقلوبة ولا سبيلاً إذا حدث عن شيخ بلده. فإذا كانت هذه حال ابن حميد عند أئمته هذا الشأن فكيف يقول السبكي في حكاية روايتها منقطعة «إسنادها جيد»، مع أن في طريقها إليه من ليس بمعرفة وقد قال السبكي بعد أن ذكرها وتكلم على روايتها: فانظر هذه الحكاية وثقة رواتها وموافقتها لما رواه ابن وهب عن مالك، هكذا قال السبكي . والذى حمله هو ومقلدوه على ارتکاب هذه السقطة قلة علمه بهذا الشأن وارتکاب هواه . والذى ينبغي أن يقال: فانظر إلى هذه الحكاية وضعفها وانقطاعها ونكارتها وجهالة بعض رواتها ونسبة بعضهم إلى الكذب ومخالفتها لما ثبت عن مالك وغيره من العلماء . هذا كلام الحافظين الناقدين في هذه الحكاية المفترة التي تدور بين

متهם بالكذب وبين مجاهيل لا يمكن للغاري وغيره أن يعرفهم .
وأذكر هنا كلام الحفاظ الآخرين الذي يؤيد كلام الحافظينشيخ
الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن عبدالهادي حول ابن حميد الرازي فأقول :
إن ابن حميد الرازي ذكره برهان الدين الحلبي في الكشف الحيث عن
رمي بوضع الحديث وقال : قال صالح جزرة ، كنا نتهم ابن حميد في كل
شيء يحدثنا به ، ما رأيت أجرأ على الله منه ، كان يأخذ أحاديث الناس
فيقلب بعضه على بعض . وقال أبو أحمد العسال : سمعت فضلك الرازي
يقول : دخلت على محمد بن حميد ، وهو يركب الأسانيد على المتون . وقال
الذهبي في الميزان : قال أبو علي النيسابوري : قلت لابن خزيمة : لو
أخذت الاسناد عن ابن حميد فإن أحمد بن حنبل أحسن الثناء عليه ،
فقال : إنه لم يعرفه ولو عرفه كما عرفناه لما أثني عليه أصلاً . وقال صالح
جزرة : ما رأيت أحذق بالكذب من ابن حميد ومن ابن الشاذكوني . وقد
حدث عنه أحمد ابن حنبل وابن معين وآخر أصحابه البغوي وابن جرير ،
مات سنة ٢٤٨ هـ .

وذكره ابن عراق أيضاً في الكذابين وقال فيه كما قال البرهان وغيره .
وقال البخاري في الجزء الأول من تاريخه الكبير : محمد بن حميد أبو عبدالله
الرازي ، سمع يعقوب القمي وجريراً ، فيه نظر ، مات سنة ٢٤٨ هـ .
وسئل أبو عبدالله عن محمد بن حميد الرازي لماذا تكلم فيه ؟ فقال : لأنه
أكثر على نفسه .

وقال أبو حاتم الرازي في الجرح : قال ابن معين : ابن حميد ثقة ليس
به بأس رازى كيس ، وهذه الأحاديث التي يحدث بها ليست هي من قبله ،
إنما هي من قبل الشيوخ الذين يحدث بها عنهم . وقال أبو حاتم : سأله
ابن معين عن ابن حميد مِنْ قَبْلٍ أَنْ يَظْهُرَ مِنْهُ مَا ظَهَرَ فَقَالَ : أَيْ شَيْءٍ
تَنْقِمُونَ عَلَيْهِ ؟ فَقَلَتْ : يَكُونُ فِي كِتَابِهِ الشَّيْءُ فَنَقُولُ لَيْسَ هَذَا هَكَذَا إِنَّمَا
هُوَ كَذَا وَكَذَا ، فَيَأْخُذُ الْقَلْمَنْ فَيَغْيِرُهُ عَلَى مَانِقُولٍ . قَالَ ابْنُ مَعِينَ : لَبَسَ هَذِهِ
الْخَصْلَةَ ، قَدَمَ عَلَيْنَا بَغْدَادَ فَأَخْذَنَا مِنْهُ كِتَابَ يَعْقُوبَ الْقَمِيَ فَفَرَقْنَا الْأُورَاقَ

بيننا ومعنا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلَ فَسَمِعْنَاهُ وَلَمْ نَرْ إِلَّا خَيْرًا. هَذَا قَبْلَ أَنْ يَعْرَفَهُ أَحْمَدُ
وَابْنُ مَعْيَنٍ كَمَا يَدْلِلُ عَلَيْهِ كَلَامُ ابْنِ خَزِيمَةَ الَّذِي تَقْدِمُ آنَفًا.

٤- قَالَ ابْنُ مَاجِهِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ يَزِيدٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
الْتَّسْتَرِيُّ حَدَّثَنَا الْمُفْضِلُ بْنُ الْمُوفَّقِ أَبُو الْجَهْمِ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ مَرْزُوقَ عَنْ
عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ خَرَجَ
مِنْ بَيْتِهِ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ...»
الْحَدِيثُ.

ثُمَّ قَالَ الْغَمَارِيُّ: وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ يَزِيدِ بْنِ هَارُونَ وَالْطَّبَرَانِيِّ فِي
الدُّعَاءِ عَنْ بَشَرِّ بْنِ مُوسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَالِحِ الْعَجْلِيِّ وَابْنِ خَزِيمَةَ فِي
كِتَابِ التَّوْحِيدِ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ فَضِيلِ بْنِ غَزَوَانٍ وَمِنْ طَرِيقِ أَبِي خَالِدِ
الْأَحْمَرِ وَأَبِي نَعِيمِ الْأَصْبَهَانِيِّ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي نَعِيمِ الْكَوْفِيِّ خَمْسَتِهِمْ عَنْ فَضِيلِ
ابْنِ مَرْزُوقٍ بِهِ، فَزَالَ مَا يُخَيِّسُ مِنْ ضَعْفِ الْفَضِيلِ بْنِ الْمُوفَّقِ بِمَتَابِعَةِ هُؤُلَاءِ
لَهُ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا نَظَرَ فِي حَالِ فَضِيلٍ وَشِيخِهِ، فَأَمَّا فَضِيلٌ فَنَفَقَ كَمَا قَالَ ابْنُ
عَيْنَةَ وَابْنُ مَعْيَنٍ وَغَيْرِهِمَا، وَرَوَى لَهُ مُسْلِمٌ وَالْأَرْبَعَةُ، وَأَكْبَرُ مَا عَيْبَ بِهِ
تَشْيِيعَهُ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِعَائِبَهُ عَلَى مَا تَقْرَرَ فِي هَذَا الشَّأنَ.

وَأَمَّا عَطِيَّةُ فَقَالَ ابْنُ سَعِيدٍ: كَانَ ثَقَةً إِنْ شَاءَ اللَّهُ، وَقَالَ الْحَافِظُ
الْسَّيِّدُ مُحَمَّدُ مُرْتَضَى الْحَسِينِيُّ: هُوَ صَدُوقٌ فِي نَفْسِهِ، حَسَنٌ لِهِ التَّرْمِذِيُّ
عَدَةُ أَحَادِيثٍ انْفَرَدَ بِهَا.

وَقَالَ الْغَمَارِيُّ: فَهَذَا الْحَدِيثُ حَسَنٌ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ الْعَرَقِيُّ فِي
الْمَغْنِيِّ. هَذَا، وَلِلْحَدِيثِ طَرِيقٌ آخَرُ عَنْ بَلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ ابْنُ
السَّيِّدِ فِي عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَنِيعٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرْفَةَ حَدَّثَنَا
عَلَيْهِ بْنُ ثَابَتِ الْجَزْرِيِّ عَنْ الْوَازِعِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِي سَلْمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَلَالٍ مَؤْذِنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ، أَمَّنْتَ بِاللَّهِ، تَوَكَّلْتَ عَلَى اللَّهِ، لَا حَوْلَ
وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ...» الْحَدِيثُ.

ثُمَّ قَالَ الْغَمَارِيُّ: وَلَمْ أَجِدْ فِي التَّوْسِلِ بِهِمْ - يَعْنِي الصَّالِحِينَ - حَدِيثًا

أصرح من هذا الحديث ، وغيره من الأحاديث ليس صريحاً مثله . ثم ذكر
حديث البدال . انتهى كلام الغماري .

قلت : هذا كله كلام الغماري حول هذا الخبر الذي حاول أن
يلبس به على العامة موهماً أنه وجد ضالته ، وإلا ففي هذا الخبر أمران لم
يتناولهما الغماري لأن تناوله لهما ينقض عليه ما يريد من التلبيس :

أ - في سنته ضعيف وهو فضيل بن مرزوق ، قال الحافظ : صدوق
يهم ورمي بالتشيع . وقال ابن حبان : منكر الحديث جداً ، كان من يخطيء
على الثقات ويروي عن عطية الموضوعات . وقال الذهبي في الميزان : عطية
أضعف من فضيل بن مرزوق . وقال أبو عبدالله الحاكم : فضيل بن
مرزوق ليس من شرط الصحيح ، عيب على مسلم إخراجه في الصحيح .
وروى أحمد بن أبي خيثمة عن ابن معين : ضعيف . واختلف فيه قول ابن
معين كما قال ابن شاهين في ثقاته . وقال أبو حاتم : صالح الحديث
صدقونهم كثيراً يكتب حدثه ولا يحتاج به ، كذا في التهذيب . وقال ابن
عدي : إذا وافقه الثقات يحتاج به . وفي روايته هذا الحديث لا يعلم أحد
تابعه إلا من لا يعتد بمتابعته .

ب - الفضل بن الموفق بن أبي المتقد الكوفي فيه ضعف . قاله في
التقريب وقال الذهبي في الميزان : ضعفه أبو حاتم وكذا في الترغيب
والترهيب للمنذري والكافش للذهبي والتلخيص للحافظ . فان قلت :
قد وثقه ابن حبان كما ذكره المنذري في الترغيب والترهيب ، قلت : لا
اعتداد بتوثيق ابن حبان إذا تفرد به . قال الذهبي في الميزان في ترجمة عمارة
ابن حميد : ولا تفرح بذكر ابن حبان له في الثقات فإن قاعدته معروفة من
الاحتجاج بمن لا يعرفه ، ونص الحافظ في التهذيب : قال أبو حاتم : كان
شيخاً صالحاً ضعيف الحديث وكان قرابة لابن عيينة ، له عند ابن ماجه
حديث أبي سعيد في القول إذا خرج إلى الصلاة .

ج - عطية بن سعد العوفي صدوق يخطيء كثيراً كان شيعياً مدلساً
قاله في التقريب . وقال الإمام أحمد : بلغني أن عطية كان يأتي الكلبي

فيأخذ عنه التفسير، كان يُكتبه بأبي سعيد فيقول: قال أبو سعيد، يعني يوهم أنه الخدري فهذا تدليس أي تدليس.

قال في توضيح الأفكار فإن: صادف شهرة راوٍ ثقة يمكن أخذ ذلك الراوي عنه فمفاسدته أشد كما وقع لعطية العوفي في تكية محمد بن السائب الكلبي أبا سعيد فكان إذا حدث عنه يقول: حدثني أبو سعيد، فيوهم أنه أبو سعيد الخدري لأن عطية كان قد لقيه وروى عنه، وهذا أشد ما بلغنا من مفسدة تدليس الشيوخ.

وقد اجتمع في عطية من وجوه الضعف ثلاثة: تدليس، وعدم الضبط، وكثرة الخطأ، كما صرَّح بذلك الحافظان ابن القيم في المدي والحافظ ابن حجر في التقريب وطبقات المدلسين. فعلى كل حال فالذين جرّحوا عطية أكثر من وثقه، ومن المعلوم أن الجرح المبين مقدم على التعديل، فالذين جرّحوه خمسة عشر من النقاد (١) أبو حاتم (٢) وسالم المرادي (٣) وأحمد (٤) وهشيم (٥) وبحري (٦) والنسائي (٧) والبيهقي (٨) والثوري (٩) وابن عدي (١٠) وعبد الحق الأشبيلي (١١) والذهبى (١٢) والمنذري (١٣) والحافظ ابن القيم (١٤) والحافظ ابن حجر (١٥) والدارقطني.

وأما المؤثرون فمنهم ابن معين على قولِ الترمذى، فابن معين قال فيه: صالح كما في الميزان. وهذه اللفظة في المرتبة السادسة من مراتب التوثيق، فهي توثيق لين وحكمه أنه يكتب حدثه للاعتبار، فهذا التوثيق لا يُنافي القول بالضعف.

وأما الترمذى فلم يصرح بتوثيقه، نعم حسَّن له غير حديث، وتحسينه لا يدل على أن عطية من يحتاج بحديثه في كل موضع فإنه ربما يحسن الحديث لمجيئه من طريق أخرى ولاحتمال أن يكون التحسين في موضع قد ثبت عند الترمذى تصريحاً عطية بالتحديث فيه فان عطية مدلس كما تقدم، وحديث المدلس إنما يقبل إذا صرَّح بالتحديث على أن الترمذى متسرٍّ في التصحیح والتحسين، ولذا لم يعتمد العلماء عليه في هذا الباب وردوا على تصحیحه وتحسينه في غير موضع.

فإن قلت: إن الحافظ ابن حجر قال في تحرير الأذكار للنووي وفي كتاب الصلاة لأبي نعيم عن فضيل عن عطية قال: حدثني أبو سعيد فذكره، لكن لم يرفعه، فقد أمن من ذلك تدليس عطية العوفي.

فالجواب أنه لا يحصل الأمان من تدليس عطية بهذا فإن عطية تقدم أنه يُكفي محمد بن السائب الكلبي أبا سعيد فكان إذا حدث عنه يقول حدثني أبو سعيد فيوهم أنه أبو سعيد الخدرى، والأشبه أن هذا الحديث موقوف. قال الذهبي في الميزان في ترجمة عبدالله بن صالح العجلي الكوفي: وله عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال: «إذا خرج الرجل من بيته قال: اللهم بحق السائلين عليك...» الحديث. قال: خالقه أبو نعيم ورواه عن فضيل فما رفعه، قال أبو حاتم: وقفه أشبه. والموقوف ليس بحجة عند المحققين. وقد صدر المنذري هذا الحديث في باب الترغيب في المشي إلى المساجد بلفظ «روي» وأهمل الكلام عليه في آخره، وهذا عنده دلالة للإسناد الضعيف كما قال في ديباجة الكتاب، وصرح النووي في الأذكار بضعفه، فبطل قول الغماري أنه بسند صحيح، وهذا كله مع أن الحديث خارج عن الموضوع، لأن الغماري ساقه مستدلاً به على التوسل بالذوات فليس في هذا الحديث توسل بالذوات بل هو توسل بحق تفضل الله به على من سأله ودعاه وحده وهو الاجابة في قوله تعالى «ادعوني استجب لكم».

وأما الشاهد الذي فرح به الغماري فهو من رواية الوازع بن نافع العقيلي، قال فيه ابن معين: ليس بثقة، وقال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي: متروك وقال أيضاً: ليس بثقة، قاله في الميزان.

٥- حدثنا إبراهيم بن علي الباهلي حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح السهان عن مالك قال: أصاب الناس قحطٌ في زمن عمر بن الخطاب، فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال: يا

رسول الله استسق الله لأمتك ، فإنهم قد هلكوا . فأنا رسول الله ﷺ في المنام فقال : أنت عمر فاقرئه مني السلام وأخبرهم أنهم يُسقون ، وقل له عليك بالكيس الكيس . فأتى الرجل فأخبر عمر ، فقال : يا رب ما آل إلا ما عجزت عنه . قال الحافظ : إسناده صحيح ، وأخرجه البيهقي في الدلائل بإسناد صحيح . وقال الحافظ في الفتح : وقد روى سيف في الفتوح أن الذي رأى المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة . انتهى كلام الغماري .

قلت : في هذا الأثر مالك بن عياض الداري ، ذكره البخاري في التأريخ الكبير وسكت عنه (٤: ٣٠٤) وكذلك ابن أبي حاتم ذكره في الجرح والتعديل بما نصه :

مالك بن عياض مولى عمر بن الخطاب روى عن أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنها وروى عنه أبو صالح السهان سمعت أبي يقول ذلك وسكت عنه أيضاً انتهى منه (٤: ٢١٣) .

وكل من سكت عنه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل فهو مجاهول . فإنه قال في الجزء الأول من الجرح والتعديل ما نصه : «وقد صدنا بحكاياتنا الجرح والتعديل في كتابنا هنا إلى العارفين به العالمين له متأنراً بعد متقدم إلى أن انتهت بنا الحكاية إلى أبي وأبي زرعة رحمهم الله ، ولم نحك عن قومٍ قد تكلموا في ذلك لقلة معرفتهم به ونسينا كل حكاية إلى حاكيها والجواب إلى صاحبه ، وننظرنا في اختلاف أقوال الأئمة في المسؤولين عنهم فحدفنا تناقض قول كل واحدٍ منهم ، وألحقنا بكل مسؤولٍ عنه ما لاق به وأشباهه من جوابهم ، على أننا قد ذكرنا أسامي كثيرة مهملاً من الجرح والتعديل كتابناها ليشتمل الكتاب على كل من روى عنه العلم رجاء وجود الجرح والتعديل فيهم ، فنحن ملحوظها بهم من بعد إن شاء الله تعالى .» انتهى (١: ٣٨ من الجرح والتعديل) وقد قال الأخ الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة : «فهذه القصة غير ثابتة وقد أوهم المؤلف صحتها محرفاً لكلام

بعض الأئمة مقلداً في ذلك بعض ذوي الأهواء قبله، وقد وعد بتفصيل ذلك في رسالة أفردها في هذا الموضوع.» انتهى من السلسلة (٤٧: ١) وفي هذه القصة أيضاً أن سيف بن عمر الضبي الأستاذ المعروف هو الذي روى في فتوحه أن الذي رأى المنام المذكور هو بلال بن الحارث، فعلم بهذا أن الأثر المذكور ليس فيه أن الجائي أحد الصحابة بل الذي روى أن الجائي أحد الصحابة ضعيف غایة الضعف فان سيفاً صاحب الفتوح الذي روى هذا الكلام الأخير، قال فيه يحيى: **فُلَيْسُ خَيْرٌ مِنْهُ**. وقال أبو داود: ليس بشيء. وقال أبو حاتم: متروك. وقال ابن حبان: **أَتَهُمْ بِزِنْدَقَةٍ**. وقال ابن عدي: عامة حديثه منكر. هكذا في الميزان للذهبي. وقال الحافظ في التقريب: ضعيف في الحديث عمدة في التاريخ، أفحش ابن حبان في القول فيه. وقال الخزرجي في الخلاصة: ضعفووه. وقال البرهان في الكشف الحيث فيمن رُمي بوضع الحديث: سيف كالواقدi. وقال مكحول البيرولي: سمعت جعفر بن أبـان قال: سمعت ابن نمير يقول: سيف الضبي تعميـي كان يقول: حدثني رجل من بني تميم، وكان سيف يضع الحديث وقد اتهم بالزنـدقة: وقال ابن عراق في الكذابين: سيف بن عمر متهم بالزنـدقة ووضع الحديث. وقال الفتـي في قانون الضعفاء: متـروك اتهم بالوضع والزنـدقة. فعلـى هذا الأثر كما قال الأخ الألبـاني غير ثابت لا سـيما وهو منـام، والمنـام لا تـثبت به الأحكـام الشرعـية إـلا إذا كان منـ نـبـيـ .

وأـما ما قالـه ابن سـعد في الطـبقـاتـ منـ أنـ مـالـكـ الدـارـ مـولـيـ عمرـ بنـ الخطـابـ مـعـرـوفـ فـهـذـهـ الـكـلـمـةـ لـاـ تـفـيـدـ شـيـئـاـ لـأـنـهـ - أـعـنـيـ ابنـ سـعدـ - لـمـ يـذـكـرـ فيـ تـرـجـمـتـهـ منـ روـيـ عـنـهـ إـلاـ أـبـاـ صـالـحـ السـهـانـ حـيـثـ قـالـ (٥: ١٢)ـ ماـ نـصـهـ: مـالـكـ الدـارـ مـولـيـ عمرـ بنـ الخطـابـ وـقـدـ اـنـتـمـواـ إـلـىـ جـبـلـانـ مـنـ حـمـيرـ، وـرـوـيـ مـالـكـ الدـارـ عـنـ أـبـيـ بـكـرـ الصـدـيقـ وـعـمـرـ رـحـمـهـاـ اللـهـ، روـيـ عـنـهـ أـبـوـ صـالـحـ السـهـانـ وـكـانـ مـعـرـوفـاـ، فـمـنـ الـمـعـلـومـ أـنـ الـمـعـرـوفـ هـوـ الـذـيـ روـيـ عـنـهـ إـثـنـانـ

فأكثـر، وإلا فهو مجهـول العـين والـحال معاً إذا لم يـوثق فـحـديـثـه في قـسـمـ الـضـعـيفـ إـلا إذا وـثـقـهـ غـيرـ منـ روـيـ عـنـهـ، وـكـذـلـكـ إـلا وـثـقـهـ منـ روـيـ عـنـهـ إـذاـ كانـ أـهـلاـ لـذـلـكـ عـلـىـ القـوـلـ الـأـصـحـ .

٦- ومنـهاـ ماـ روـاهـ الطـبـرـانـيـ فيـ الـكـبـيرـ قالـ:ـ حـدـثـنـاـ طـاـهـرـ بنـ عـيـسـىـ بنـ قـرـيـشـ (ـوـفـيـ نـسـخـةـ قـيـرـسـ)ـ المـصـرـيـ المـقـرـيـ حـدـثـنـاـ أـصـبـغـ بنـ الفـرـجـ حـدـثـنـاـ اـبـنـ وـهـبـ -ـ يـعـنـيـ عـبـدـ اللهـ -ـ عـنـ أـبـيـ سـعـيدـ الـمـكـيـ -ـ يـعـنـيـ شـبـيـبـ بنـ سـعـيدـ -ـ عـنـ روـحـ بنـ القـاسـمـ عـنـ أـبـيـ جـعـفـرـ الـخـطـمـيـ الـمـدـنـيـ عـنـ أـبـيـ أـمـامـةـ بنـ سـهـلـ بنـ حـنـيـفـ عـنـ عـمـهـ عـشـانـ بنـ حـنـيـفـ أـنـ رـجـلـاـ كـانـ يـخـتـلـفـ إـلـىـ عـشـانـ بنـ عـفـانـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ فـيـ حـاجـةـ لـهـ ،ـ فـكـانـ عـشـانـ لـاـ يـلـتـفـتـ إـلـيـهـ وـلـاـ يـنـظـرـ فـيـ حـاجـتـهـ ،ـ فـلـقـيـ اـبـنـ حـنـيـفـ فـشـكـاـ إـلـيـهـ ذـلـكـ ،ـ فـقـالـ لـهـ عـشـانـ بنـ حـنـيـفـ:ـ أـئـتـ الـمـيـضـأـ فـتـوـضـأـ ثـمـ أـئـتـ الـمـسـجـدـ فـصـلـ فـيـ رـكـعـتـيـنـ ثـمـ قـلـ:ـ اللـهـمـ إـنـ أـسـأـلـكـ وـأـتـوـجـهـ إـلـيـكـ بـنـبـيـنـاـ مـحـمـدـ بـنـيـ الرـحـمـةـ ،ـ يـاـ مـحـمـدـ إـنـ أـتـوـجـهـ بـكـ إـلـىـ رـبـكـ فـيـقـضـيـ حـاجـتـيـ ،ـ وـتـذـكـرـ حـاجـتـكـ وـرـحـ إـلـيـ حـتـىـ أـرـوـحـ مـعـكـ ،ـ فـانـطـلـقـ الرـجـلـ فـصـنـعـ مـاـ قـالـ لـهـ ثـمـ أـتـيـ بـاـبـ عـشـانـ بنـ عـفـانـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ فـجـاءـ الـبـوـابـ حـتـىـ أـخـذـ بـيـدـهـ فـأـدـخـلـهـ عـلـىـ عـشـانـ بنـ عـفـانـ فـأـجـلـسـهـ مـعـهـ عـلـىـ الـطـنـفـسـةـ فـقـالـ:ـ مـاـ حـاجـتـكـ؟ـ فـذـكـرـ حـاجـتـهـ وـقـضـاـهـاـ لـهـ ثـمـ قـالـ:ـ مـاـ ذـكـرـتـ حـاجـتـكـ حـتـىـ كـانـ السـاعـةـ .ـ وـقـالـ:ـ مـاـ كـانـتـ لـكـ مـنـ حـاجـةـ فـاذـكـرـهـاـ .ـ ثـمـ إـنـ الرـجـلـ خـرـجـ مـنـ عـنـدـهـ فـلـقـيـ عـشـانـ بنـ حـنـيـفـ فـقـالـ لـهـ:ـ جـزـاـكـ اللـهـ خـيـرـاـ مـاـ كـانـ يـنـظـرـ فـيـ حـاجـتـيـ وـلـاـ يـلـتـفـتـ إـلـيـ حـتـىـ كـلـمـتـهـ فـيـ .ـ فـقـالـ عـشـانـ بنـ حـنـيـفـ:ـ وـالـلـهـ مـاـ كـلـمـتـهـ وـلـكـ شـهـدـتـ رـسـوـلـ اللـهـ عـلـيـهـ وـأـتـاهـ ضـرـرـ فـشـكـاـ إـلـيـهـ ذـهـابـ بـصـرـهـ فـقـالـ لـهـ النـبـيـ عـلـيـهـ السـلـامـ:ـ «ـأـوـ تـصـبـرـ؟ـ»ـ فـقـالـ:ـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ ،ـ إـنـهـ لـيـسـ لـيـ قـائـدـ وـقـدـ شـقـ عـلـيـ .ـ فـقـالـ لـهـ النـبـيـ عـلـيـهـ السـلـامـ:ـ «ـأـئـتـ الـمـيـضـأـ فـتـوـضـأـ ثـمـ صـلـ رـكـعـتـيـنـ ،ـ ثـمـ اـدـعـ بـهـذـهـ الـدـعـوـاتـ .ـ»ـ قـالـ اـبـنـ حـنـيـفـ:ـ فـوـالـلـهـ مـاـ تـفـرـقـنـاـ وـطـالـ بـنـاـ الـحـدـيـثـ حـتـىـ دـخـلـ عـلـيـنـاـ الرـجـلـ كـأـنـهـ لـمـ يـكـنـ بـهـ ضـرـرـ قـطـ .ـ

ورواه في المعجم الصغير من هذا الطريق بهذا اللفظ ثم قال: «لم يروه عن روح بن القاسم إلا شبيب بن سعيد أبو سعيد المكي ، وهو ثقة وهو الذي يروي عنه أحمد بن شبيب عن أبيه عن يونس بن يزيد الأيلي ، وقد روى هذا الحديث شعبة عن أبي جعفر الخطمي واسميه عمير بن يزيد وهو ثقة ، تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة» والحديث صحيح . وأقره على هذا التصحيح الحافظان زكي الدين المنذري ونور الدين الهيثمي . انتهى كلام الغماري .

قلت: في هذا الحديث آفتان: إحداها شبيب بن سعيد التميمي الحبطي أبو سعيد البصري ، قال الذهبي في الميزان والحافظ في التهذيب: قال ابن عدي: حدث عنه ابن وهب بأحاديث مناكر وقال: ولعل شبيباً لما قدم مصر في تجارتة كتب عنه ابن وهب من حفظه فغلط ووهم وأرجو أن لا يعتمد الكذب . وقال ابن المديني: ثقة وكتابه كتاب صحيح . وقال الحافظ في التقريب: شبيب بن سعيد التميمي الحبطي أبو سعيد لا بأس بحديثه من رواية ابنه أحمد عنه، لا من رواية ابن وهب . وفيه أيضاً طاهر بن عيسى بن قريش أو ابن قيرس ، استاذ الطبراني مجهول لا يُعرف بالعدالة . قال الشيخ سليمان صاحب كتاب تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد: قال الذهبي: طاهر بن عيسى بن قيرس أبو الحسين المصري المؤدب عن سعيد بن أبي مريم وبحبى بن بكر وأصبع بن الفرج وعنده الطبراني توفي سنة ٢٩٢ هـ ولم يذكر فيه الذهبي جرحاً ولا تعديلاً، فهو إذا مجهول الحال لا يجوز الاحتجاج بخبره لاسيما فيما يخالف نصوص الكتاب والسنّة . انتهى من التيسير (ص ٢١٢-٢١١ منه) .

قال الطبراني: «تفرد به عثمان بن عمر عن شعبة» وهذا من الطبراني إخبار منه بمبلغ علمه ولم تبلغه رواية روح بن عبادة عن شعبة، وذلك إسناد صحيح يبين أن عثمان لم ينفرد به ، وطريق ابن وهب هذه تؤيد ما ذكره ابن عدي فإنه لم يحرر لفظ الرواية كما حررها ابن شبيب بل ذكر فيها

أن الأعمى دعى بمثل ما ذكره عثمان بن حنيف في هذا الأثر، وليس كذلك بل في حديث الأعمى أنه قال: «اللهم فشفعي في وشفعني فيه، أو قال في نفسي» وهذه لم يذكرها ابن وهب في روايته هذه، فيشبه أنه أن يكون حديث ابن وهب به من نفسه كما قال ابن عدي فلم يتقن الرواية. قال ابن أبي خيثمة: وأبو جعفر الذي حديث عنه حماد بن سلمة في حديث الأعمى إسمه عمير بن يزيد، وهو أبو جعفر الذي يروي عنه شعبة. ثم ذكر الحديث من طريق عثمان بن عمر عن شعبة، وهذه الطريقة فيها «شفعني في نفسي» مثل طريق روح بن القاسم وفيها زيادة أخرى وهي قوله «وإن كانت لك حاجة فافعل مثل ذلك» «أو قال فعل مثل ذلك» وهذه قد يقال أنها تواافق قول عثمان بن حنيف، لكن شعبة وروح بن القاسم أحفظ من حماد بن سلمة، واختلاف الألفاظ يدل على أن مثل هذه الرواية قد تكون بالمعنى، وقوله «وإن كانت حاجة فعل مثل ذلك» قد يكون مدرجاً من كلام النبي ﷺ، فإنه لم يقل «وإن كانت لك حاجة فعلت مثل ذلك» بل قال «وإن كانت حاجة فعل مثل ذلك». وبالجملة، فهذه الزيادة لو كانت ثابتة لم تكن فيها حجة وإنما غايتها أن يكون عثمان بن حنيف ظن أن الدعاء يُدعى ببعضه دون بعض فإنه لم يأمره بالدعاء المشروع بل ببعضه وظن أن هذا مشروع بعد موته ﷺ على فرض صحة هذا الأثر. ولفظ الحديث المعروف ينافق ذلك، فإن في الحديث أن الأعمى سأله النبي ﷺ أن يدعوه وأنه علم الأعمى أن يدعوه وأمره في الدعاء أن يقول: «اللهم فشفعي في» وإنما يُدعى بهذا الدعاء إذا كان النبي ﷺ داعياً شافعاً له بخلاف من لم يكن كذلك فهذا يناسب شفاعته ودعاء الناس في محياه في الدنيا ويوم القيمة إذا شفع لهم. وفيه أيضاً أنه قال «وشفعني فيه» وليس المراد أن يشفع للنبي ﷺ في حاجة للنبي ﷺ وإن كنا مأمورين بالصلوة والسلام عليه وأمرنا أن نسأل الله له الوسيلة فسؤال الأمة له الوسيلة هو دعاء له ﷺ وهو معنى الشفاعة، وهذا كان

الجزاء من جنس العمل، فمن صلى عليه صلى الله عليه، كذلك الأعمى سأل منه الشفاعة فأمره أن يدعو الله بقبول هذه الشفاعة، وهو كالشفاعة في الشفاعة فلهذا قال: «اللهم فشفعه في وشفعني فيه» وذلك أن قبول دعاء النبي ﷺ في مثل هذا من كرامة الرسول ﷺ على ربه، وهذا عَدَّ هذا من آياته وللأئل نبوته، فهو كشفاعته يوم القيمة في الخلق، وهذا أمر الأعمى أن يقول: «فشفعه في وشفعني فيه» بخلاف قوله «وشفعني في نفسي»، فإن هذا اللفظ لم يروه أحد إلا من طريق غريب.

وأما قوله «وشفعني فيه» فإنه رواه عن شعبة رجلان جليلان عثمان ابن عمرو وروح بن عبادة، وشعبة أجل من روى حديث الأعمى. ومن طريق عثمان بن عمرو عن شعبة رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه، ورواه الإمام أحمد في المسند عن روح بن عبادة عن شعبة، فكان هؤلاء أحفظ للفظ الحديث مع أن قوله «وشفعني فيه» إن كان محفوظاً مثل ما ذكرنا وهو أنه طلب أن يكون شفيعاً لنفسه مع دعاء النبي ﷺ، ولو لم يدع له النبي ﷺ كان سائلاً مجرد كسائر السائلين، ولا يُسمى مثل هذا شفاعة وإنما تكون الشفاعة إذا كان هناك اثنان يطلبان أمراً فيكون أحدهما شفيعاً للآخر بخلاف الطالب الواحد الذي لم يشفع غيره. فهذه الزيادة فيها عدة علل:

أولاً: إنفراد رايتها بها عمن هو أكبر وأحفظ منه.

ثانياً: إعراض أهل السنن عنها.

ثالثاً: اضطراب لفظها.

رابعاً: أن رايتها عرف له عن روح أحاديث منكرة، ومثل هذا يقتضي حصول الريب والشك في كونها ثابتة، فلا حجة فيها إذ الاعتبار براواه الصحابي لا بما فهمه إذا كان اللفظ الذي رواه لا يدل على ما فهمه بل على خلافه. ومن المعلوم أن الواحد بعد موته ﷺ إذا قال: «اللهم فشفعه في وشفعني فيه» مع أن النبي ﷺ لم يدع له كان هذا كلاماً باطلأ

مع ان عثمان بن حنيف لم يأمر صاحب الحاجة أن يسأل النبي ﷺ شيئاً ولا أن يقول «فشفعه في» ولم يأمر بالدعاء المأثور على وجهه، وإنما أمره ببعضه وليس هناك من النبي ﷺ شفاعة ولا ما يُظن أنه شفاعة، فلو قال بعد موته «فشفعه في» لكان كلاماً لا معنى له، وهذا لم يأمره به عثمان صاحب الحاجة كما أنه لم يأمره بالدعاء المأثور عن النبي ﷺ، بل الذي أمره به ليس مأثوراً عن النبي ﷺ، ومثل هذا لا تثبت به شريعة كسائر ما يُنقل عن آحاد الصحابة في جنس العبادات أو الإباحات أو الإيجابيات أو التحريميات إذا لم يوافقه غيره من الصحابة عليه، وكان ما يثبت عن النبي ﷺ يخالفه لم يكن فعل ذلك الصحابي سنة يجب على المسلمين اتباعها، بل غايته أن يكون مما يسوغ فيه الاجتهاد وما تنازعـت فيه الأمة فيجب رده إلى الله والرسول، وهذا نظائر كثيرة مثل ما كان ابن عمر يدخل الماء في عينيه في الوضوء ويأخذ لأذنيه ماءً جديداً، وكان أبو هريرة يغسل يديه إلى العضدين في الوضوء ويقول: من استطاع أن يطيل غرته فليفعل. وروي عنه أنه كان يمسح عنقه ويقول: هو موضع الغل، فإن هذا وان استحبه طائفه من العلماء اتباعاً لها فقد خالفها في ذلك آخرون وقالوا: سائر الصحابة لم يكونوا يتوضؤون هكذا، والوضوء الثابت عنه ﷺ الذي في الصحيحين وغيرهما من غير وجه ليس فيه أخذ ماءً جديداً للأذنين، ولا غسل ما زاد على المرفقين والكعبين، ولا مسح العنق، ولا قال النبي ﷺ من استطاع أن يطيل غرته فليفعل، بل هذا من كلام أبي هريرة جاء مدرجاً في بعض الأحاديث، وإنما قال النبي ﷺ: « وإنكم تأتون يوم القيمة غرًّا محجلين من آثار الوضوء» وكان ﷺ يتوضأ حتى يشرع في العضد والساقي، قال أبو هريرة: من استطاع أن يطيل غرته فليفعل، وظن منْ ظن أن غسل العضد من إطالة الغرة، وهذا لا معنى له، فان الغرة في الوجه لا في اليد والرجل، وإنما في اليد والرجل المجلة والغرة لا يمكن إطالتها، فإن الوجه يُغسل كله لا يغسل الرأس ولا غرة في الرأس والمجلة

لا يستحب إطالتها وإطالتها مثلاً. وكذلك ابن عمر كان يتحرى أن يسير مواضع سير النبي ﷺ وينزل مواضع منزله ويتواضأ في السفر حيث رأه يتواضأ ويصب فضل مائه على شجرة صب عليها، ونحو ذلك مما استحبه طائفه من العلماء ورأوه مستحبًا ولم يستحب ذلك جمهور العلماء كما لم يستحبه ولم يفعله أكابر الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود ومعاذ بن جبل وغيرهم، ولم يفعلوا مثل ما فعل ابن عمر ولو رأوه مستحبًا لفعلوه كما كانوا يتحررون متابعته والاقتداء به، وذلك لأن المتابعة أن يُفعل مثل ما فعل النبي ﷺ على الوجه الذي فعل، فإذا فعل فعلاً على وجه العبادة شرع لنا أن نفعله على وجه العبادة، وإذا قصد تخصيص مكانٍ أو زمانٍ بالعبادة خصصناه بذلك كما كان يقصد أن يطوف حول الكعبة وأن يلتمس الحجر الأسود وأن يصل إلى خلف المقام، وكان يتحرى الصلاة خلف اسطوانة مسجد المدينة، وقصد الصعود على الصفا والمروة والدعاء والذكر هناك، وكذلك عرفة ومزدلفة وغيرهما. وأما ما فعله بحكم الاتفاق ولم يقصده مثل أن ينزل بمكانٍ ويصل إلى فيه لكونه نزله لا قصداً لتخصيصه بالصلاحة والتزول فيه، فإذا قصدنا تخصيص ذلك المكان بالصلاحة فيه أو النزول لم نكن متبعين بل هذا من البدع التي كان ينوي عنها عمر بن الخطاب كما ثبت بالإسناد الصحيح من حديث شعبة عن سليمان التيمي عن المعاور بن سويد قال: كان عمر بن الخطاب في سفر فصلى الغداة ثم أتى على مكان فجعل الناس يأتونه فيقولون: صل في فيه النبي ﷺ، فقال عمر: إنما هلك أهل الكتاب أنهم اتبعوا آثار أنبيائهم فاتخذوها كنائس وبيعا، فمن عرضت له الصلاة فليصل إليها فليمض.

فلما كان النبي ﷺ لم يقصد تخصيصه بالصلاحة فيه بل صلى فيه لأنه موضع نزوله رأى عمر أن مشاركته في صورة الفعل من غير موافقةٍ له في قصده ليس متابعة بل تخصيص ذلك المكان بالصلاحة من بدع أهل الكتاب التي هلكوا بها، وهي المسلمين عن التشبيه بهم في ذلك، ففاعمل ذلك

متشبه بالنبي ﷺ في الصورة ومتشبه باليهود والنصارى بالقصد الذى هو عمل القلب ، وهذا هو الأصل فإن المتابعة في السنة أبلغ من المتابعة في صورة العمل ، وهذا لما اشتبهت على كثير من العلماء جلسة الاستراحة هل فعلها استحباباً أو لحاجة عارضة تنازعوا فيها ، وكذلك نزوله بالمحض عند الخروج من منى لما اشتبه عليهم هل فعله لأنه كان أسمح بخروجه أو لكونه سنة تنازعوا في ذلك ، ومن هذا وضع ابن عمر يده على مقعد النبي ﷺ وتعريف ابن عباس بالبصرة وعمرو بن حرث بالكوفة فإن هذا لم يفعله سائر الصحابة ، ولم يكن النبي ﷺ شرعاً لأمتة ، ولم يمكن أن يُقال هذا سنة مستحبة بل غاية أن يُقال هذا مما ساغ فيه اجتهاد الصحابة أو مما لا يُنكر على فاعله لأنه مما يسوغ فيه الاجتهاد لا لأنه سنة مستحبة سنتها النبي ﷺ لأمتة ، أو يقال في التعريف أنه لا بأس به أحياناً لعارض إذا لم يجعل سنة واجبة ، هكذا يقول أئمة العلم في هذا وأمثاله تارةً يكرهونه وتارةً يسوغون فيه الاجتهاد وتارةً يرخصون فيه إذا لم يتخذ سنة . ولا يقول عالم بالسنة أن هذه سنة مشروعة للمسلمين فإن ذلك إنما يقال فيها شرعاً رسول الله ﷺ إذ ليس لغيره أن يسن ولا أن يشرع ، وما سنه خلفاؤه الراشدون فإنما سنوه بأمره فهو من سنته ، ولا يكون في الدين واجباً إلا ما أوجبه ولا حراماً إلا ما حرمه ولا مستحبباً إلا ما استحبه ولا مكروها إلا ما كرهه ولا مباحاً إلا ما أباحه .

وهكذا في الإباحات كما استباح أبو طلحة أكل البرد وهو صائم ، واستباحة حذيفة السحور بعد ظهور الضوء المنتشر إلا أن الشمس لم تطلع وغيرهما من الصحابة لم يقل بذلك ، فوجب الرد إلى الكتاب والسنة . وهكذا الكراهة والتحريم مثل كراهة عمر وابنه للطيف قبل الطواف بالبيت ، وكراهة منْ كره من الصحابة فسخ الخج إلى التمتع أو التمتع مطلقاً ، أو رأى تقدير مسافة القصر بحدٍ حده وأنه لا يقصر بدون ذلك ، أو رأى أنه ليس للمسافر أن يصوم في السفر ، ومن ذلك قول سليمان أن

الريق نجس ، وقول ابن عمر أن الكتابية لا يجوز نكاحها ، وتوريث معاذ ومعاوية للمسلم من الكافر ، ومنع عمر وابن مسعود للجنب أن يتيمم ، وقول علي وزيد وابن عمر في المفوضة أنه لا مهر لها إذا مات الزوج ، وقول علي وابن عباس في المتوفى عنها الحامل أنها تعتد إلى أبعد الأجلين ، وقول عمر لا يجوز الاشتراط في الحج ، وقول ابن عباس وغيره في المتوفى عنها ليس عليها لزوم المنزل ، وقول عمر وابن مسعود أن المبتوطة لها السكنى والنفقة ، وأمثال ذلك مما تنازع فيه الصحابة ، فإنه يجب الرد إلى الله والرسول ، ونظائرها كثيرة فلا يكون شريعة للأمة إلا ما شرعه رسول الله ﷺ ، ومن قال من العلماء إن قول الصحابي حجة ؛ فإنما قاله إذا لم يخالفه غيره من الصحابة ولا عرف نصًّ يخالفه ، ثم إذا اشتهر ولم ينكروه كان إقراراً على قول ، فقد يقال «هذا إجماع إقراراً» إذا عرف أنهم أقرؤه ولم ينكروه أحد منهم وهم لا يقرؤن على باطل . وأما إذا لم يشتهر فهذا إن عرف أن غيره لم يخالفه فقد يقال «حجة» .

وأما إذا عرف أن غيره خالقه فليس بحجة بالاتفاق ، وأما إذا لم يعرف هل وافقه غيره أو خالقه لم يحزم بأحدهما ، ومتى كانت السنة تدل على خالقه كانت الحجة في سنة رسول الله ﷺ لا فيها يخالفها بلا ريب عند أهل العلم .

إذا كان كذلك فمعلوم أنه إذا ثبت عن عثمان بن حنيف أو غيره أنه جعل من المشروع المستحب أن يتولى بالنبي ﷺ بعد موته من غير أن يكون النبي ﷺ داعياً له ولا شافعاً فيه فقد علمنا أن عمر وأكابر الصحابة لم يروا هذا مشروعًا بعد مماته كما كان يشرع في حياته ، بل كانوا في الاستسقاء في حياته يتولون به ، فلما مات لم يتولوا به بل قال عمر في دعائه الصحيح المشهور الثابت باتفاق أهل العلم بمحضر من المهاجرين والأنصار في عام الرماد المشهور لما اشتد بهم الجدب حتى حلف عمر لا يأكل معهم حتى ينصلب الناس لما استسقى الناس قال : «اللهم إنا كنا

إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا، وإننا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا، فليسون». وهذا دعاء أقره عليه جميع الصحابة ولم ينكره أحد مع شهرته. وهو من أظهر الاجماعات الاقرارية، ودعا بمثله معاوية بن أبي سفيان في خلافته لما استسقى الناس، فلو كان توصلهم بالنبي ﷺ بعد ماته كتوصيلهم به في حياته لقالوا: كيف نتوسل بمثل العباس ويزيد بن الأسود ونحوهما ونعدل عن التوصل بالنبي ﷺ الذي هو أفضل الخلق وهو أفضل الوسائل وأعظمها عند الله؟! فلما لم يقل ذلك أحد منهم وقد علم أنهم في حياته إنما تسلوا بدعائه وشفاعته وبعد ماته تسلوا بدعاء غيره وشفاعة غيره، علم أن المشروع عندهم التوصل بدعاء المتتوسل به لا بذاته.

وحدث الأعمى حجة لعمر وعامة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، فإنه إنما أمر الأعمى أن يتسلل إلى الله بشفاعة النبي ﷺ ودعائه لا بذاته، وقال له في الدعاء: «اللهم شفعه في» وإذا قدر أن بعض الصحابة أمر غيره أن يتسلل بذاته لا بشفاعته ولم يأمر بالدعاء المشروع بل ببعضه وترك سائره المتضمن للتسلل بشفاعته، كان ما فعله عمر بن الخطاب هو الموفق لسنة رسول الله ﷺ وكان المخالف لعمر محجوباً بسنة رسول الله ﷺ وكان الحديث الذي رواه عن النبي ﷺ حجة عليه لا له. والله أعلم.

وأما القسم الثالث مما يسمى توسلاً فلا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي ﷺ شيئاً يحتاج به أهل العلم وهو الأقسام على الله عزوجل بالأنبياء والصالحين والسؤال بأنفسهم فإنه لا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي ﷺ شيئاً ثابتاً لا في الأقسام أو السؤال به ولا في الأقسام أو السؤال بغيره من المخلوقين وإن كان في العلماء من سوّغه فقد ثبت عن غير واحد من العلماء أنه نهى عنه فتكون مسألة نزاع فيرد ما تنازعوا فيه إلى الله ورسوله ﷺ وينبغي كل واحد حجته كما في سائر مسائل النزاع، وليس هذا من مسائل العقوبات بجماع المسلمين بل الم accountable على ذلك معتمد جاهل ظالم فإن

السائل بهذا قد قال ما قالت العلماء والمنكر عليه ليس معه نقل يجب اتباعه
لا عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة .

وإنما للفائدة نختم هذه الرسالة بما ذكره ابن كثير في تفسيره وغيره
عند قوله عز وجل ﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله
واستغفروا لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيم﴾ الآية .

قال ابن كثير ما نصه : ذكر جماعة منهم الشيخ أبو منصور الصباغ
في كتابه الشامل الحكاية المشهورة عن العتبى قال : كنت جالساً عند قبر
النبي ﷺ فجاء أعرابي فقال : السلام عليك يا رسول الله ، سمعت الله
يقول ﴿ولو أنهم إذ ظلموا﴾ الآية ، وقد جئتك مستغفراً لذنبي مستشفعاً
بك إلى ربى ، ثم أنسد يقول :

فطاب من طيبهن القاع والأكم
فيه العفاف وفيه الجود والكرم
عند الصراط إذا ما زلت القدم
ولا نجوم ولا لوح ولا قلم
صلى عليك إله الدهر أجمعه
فأنت أكرم من دانت له الأمم
ثم انصرف الأعرابي فغلبتني عيني فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال :
يا عتبى الحق الأعرابي فبشره أن الله قد غفر له .

فهذه القصة الباطلة أخرجها ابن النجاشي في الدرة الثمينة في تاريخ
المدينة بالسند التالي : قال : أخبرنا عبد الرحمن بن أبي الحسن في كتابه أخبرنا
أبو الفرج بن أحمد أخبرنا نصیر أخبرنا محمد بن القاسم سمعت
غالب بن غالب الصوفي يقول : سمعت إبراهيم بن محمد المزكي يقول
سمعت أبا الحسن الفقيه يحكي عن الحسن بن محمد عن ابن فضيل
النحوي عن محمد بن روح عن محمد بن حرب الهمالي قال : حج أعرابي
فلما جاء إلى باب مسجد رسول الله ﷺ أنماخ راحلته فعقلها ثم دخل
المسجد حتى أتى القبر ، وذكر القصة بتلاته .

فهذه الحكاية ذكرها أيضاً بعض الفقهاء والمحدثين، ولن يستدعي
الصحيحه ولا ثابتة إلى العتبى ، وقد رُويت عن غيره بإسناد مظلوم ، وبعض
العلماء يرويها عن العتبى بلا إسناد كما في تفسير ابن كثير عند الآية المتقدمة
الذكر آنفاً، وبعضهم يرويها عن محمد بن حرب الهمالى وبعضهم يرويها
عن محمد بن حرب عن أبي الحسن الزعفرانى عن الأعرابى ، وقد ذكرها
البيهقي في كتاب شعب الآيام بإسناد مظلوم أيضاً عن محمد بن روح بن
يزيد البصري حديثى أبو حرب الهمالى . وقد وضع لها بعض الكذابين
إسناداً آخر إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه: روى أبو الحسن علي
ابن ابراهيم بن عبدالله بن عبد الرحمن الكرمي عن علي بن محمد بن علي
حدثنا أحمد بن محمد بن الهيثم الطائي قال حديثى أبي عن سلمة بن كهيل
عن أبي صادق عن علي رضي الله عنه فذكر هذه الحكاية ، فهذا خبر منكر
موضوع وأثر مختلف مصنوع لا يصلح الاعتقاد عليه ولا يحسن المصير إليه ،
وإسناده ظلمات بعضها فوق بعض . والهيثم جد أحمد بن محمد بن الهيثم
إن كان ابن عدي الطائي فهو متزوك كذاب وإن فهو مجاهول ، وقد ولد
الهيثم بن عدي بالكوفة ونشأ بها وأدرك زمان سلمة بن كهيل فيما قيل ثم
انتقل إلى بغداد فسكنها ، قال عباس الدوري : سمعت يحيى بن معين
يقول : الهيثم بن عدي كوفي ليس بشقة ، كان يكذب . وقال العجلي وأبو
داود : كذاب . وقال أبو حاتم الرازى والنمسائى والدولابى والأزدى : متزوك
الحديث . وقال السعدي : ساقط قد كشف قناعه . وقال أبو زرعة : ليس
بشيء . وقال البخارى : سكتوا عنه أى ترکوه . وقال ابن عدي : ما أقل ما
له من المسند وإنما هو صاحب أخبار وأسماء ونسب وأشعار . وقال
ابن حبان : كان من علماء الناس بالسیر وأیام الناس وأخبار العرب إلا أنه
روى عن الثقات أشياء كأنها موضوعة يسبق إلى القلب أنه كان يدلسها .
وقال الحاكم أبو أحمد الكبير: هو ذاذهب الحديث . وقال الحاكم أبو عبدالله
صاحب المستدرك : الهيثم بن عدي الطائي في علمه ومحله حدث عن

جماعة من الثقات أحاديث منكرة. وقال العباس بن محمد: سمعت بعض أصحابنا يقول قالت جارية الهيثم: كان مولاً يقوم عامة الليل يصلّي فإذا أصبح جلس يكذب.

وفي الجملة فليست هذه الحكاية المذكورة عن الأعرابي مما تقوم به حجة لأن إسنادها مظلم مختلف ولفظها مختلف أيضاً، ولو كانت ثابتةً لم تكن فيها حجة على مطلوب المفترض ولا يصلح الاحتجاج بمثل هذه الحكاية ولا الاعتماد على مثلها عند أهل العلم. وهي في الجملة حكاية لا يثبت بها حكم شرعي لاسيما في مثل هذا الأمر الذي لو كان مشروعاً مندوياً لكان الصحابة والتابعون أعلم به وأعمل به من غيرهم.

وأما سند ابن النجار ففيه أيضاً مجاهيل غير معروفين ابتداءً من شيخه إلى محمد بن حرب الهملاي، قال شيخ الإسلام في «اقتضاء الضراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم» قال ما نصه: «ولم يكن أحد من السلف يأتي إلى قبرنبي أو غيرنبي لأجل الدعاء عنده، ولا كان الصحابة يقصدون الدعاء عند قبر النبي ﷺ ولا عند قبر غيره من الأنبياء، وإنما كانوا يصلون ويسلمون على النبي ﷺ وعلى صاحبيه رضي الله عنهم، واتفق الأئمة على أنه إذا دُعِيَ بمسجد النبي ﷺ لا يستقبل قبره، وتنازعوا عن السلام عليه فقال مالك وأحمد وغيرهما: يستقبل قبره ويسلم عليه، وقال أبو حنيفة: ما يستقبل القبلة ويسلم عليه.» انتهى كلامه.

* * *

هذا وقد أغنانا الله عزوجل عما حرم من التوسلات الشركية والبدعية بما شرع لنا من التوسل المشروع وهو التوسل بسمائه الحسنى وصفاته العلا. قال الله تعالى ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾ وكذلك شرع لنا التوسل إليه بالأعمال الصالحة من دعائه وطاعته واتباع رسوله عليه الصلاة والسلام وحبه والإيمان به كما في حديث أصحاب الغار الذين توسلوا إليه لما وقعوا في الشدة بأعمالهم الصالحة فرج عليهم. قال الله

تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتَيْنَاكُمْ آتِيَّنَا إِلَيْنَا الْوَسِيلَةُ وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِهِ لِعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ وقد أجمع الصحابة والتابعون لهم بحسان أن الوسيلة إليه تعالى في هذه الآية هي طاعة الله تعالى بما شرع والانتهاء عنها نهى عنه ومنع . وقال تعالى : ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ الآية .

فهذا هو التوسل المشروع ، وأما التوسل غير المشروع فهو قسمان :

١- توسل شركي ، كالحلف بغير الله ودعاء غير الله ، قال الله تعالى :

﴿إِذَا مَسَكَمُ الْفَضْلِ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾ وقال ﴿أَمْنِي يُحِبُّ الْمُضْطَرُ إِذَا دَعَاهُ وَيُكَشِّفُ السُّوءَ وَيُعَلِّمُكُمْ خَلْفَ الْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ .

وكذلك الاستغاثة والاستعاذه بغير الله وتعليق التهائم والحلقات والطيره هذه كلها من الشرك . لا يجوز لمؤمن بالله أن يصرف الاستغاثة والذبح والاستعاذه لغير الله ، فمن صرف شيئاً منها لغير الله فقد أشرك كما جاءت به النصوص .

٢- التوسل البدعي ، كأن يقول توسلت بجاه فلان أو بحرمه أو بحقه عليك ، أو بفضله أو بعلمه ، فإن هذه الألفاظ بدعاية لم ينقل عن النبي ﷺ في واحدٍ منها شيءٌ صحيحٌ ولا حسنٌ ، بل كل ما نقل في هذا الباب موضوع أو ضعيف جداً لا يصلح للاحتجاج به ، أو صحيحٌ خارج عن الموضوع كما تقدم في توسل عمر رضي الله عنه بالعباس وكما في حديث الأعمى على القول بصحته .

ونسأل الله العلي القدير أن يلهمنا الصواب في القول والعمل وينجنبنا الخطأ والزلل ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآلله وصحبه ومن تبعهم بإحسان ، أمين .